



Journeying Together

LWF Communion in Africa 1955-2015



Contents



Rev. Gudina Tumsa (holding the banner) youth delegate from the Ethiopian Evangelical Church Mekane Yesus (EECMY), appointed then EECMY General Secretary, then African martyr during the Ethiopian revolution/repression, and Rev. Dr Rakoto Andrianarjaona. Photo: LWF Archives

Acknowledgements:

Editing, translation, layout and photo research:

LWF Office for Communication Services, LWF Archivist, together with; Moyette Gibbons, Colette Bouka-Coula and George Arende.

Concept and content editors:

Elieshi Mungure, and David Tswaedi; on behalf of the Lutheran World Federation, Department for Mission and Development.

Cover photo: Public Domain/Creative Commons 0

Layout: LWF Office for Communications Services

Published by: The Lutheran World Federation – A Communion of Churches
Department for Mission and Development
Route de Ferney 150
P. O. Box 2100
CH-1211 Geneva 2

© The Lutheran World Federation, May 2015

ISBN 978-2-940459-41-4

info@lutheranworld.org

Foreword	1
Historical background	3
Chapter 1: Beginnings 1955–1965	5
Introduction	5
1.1 First Conference: Marangu, Tanganyika, 1955	5
1.2 Second Conference: Antsirabé, Madagascar, 1960	7
1.3 Third Conference: Addis Ababa, Ethiopia, 1965	9
Chapter 2: Concept of Holistic Mission 1966–1977	11
2.1 From the Mountain to the Trenches	11
2.2 LWF Africa Region Pre-Assembly and Leadership Consultation, Gaborone, Botswana 1977	12
2.3 LWF Assembly in Dar es Salaam, 1977	13
2.4 Radio Voice of the Gospel (RVOG): An African Success Story	14
Chapter 3: Theological Identity and Integrity of the Church (Status Confessionis) 1978–1990	17
Contemporary Reflections on “A Living Church in A Changing Society”	18
Chapter 4: Regional Consolidation 1991–1997	21
4.1 Echoing the Call of Miriam’s Drum: Women in Church and Society	21
4.2 In Memory of Her: The Impact of Feminist Theology on the Church in Africa	22
4.3 The Youth in Church and Society	23
4.4 Regional Consolidation through the Existence of Sub-regional Expressions and Offices in Africa	25
4.5 Promoting Interfaith Relations	27
4.6 Easing Suffering from Conflicts & Disasters	30
Chapter 5: Ecumenical Relationships 1997-2003	33
Marthe Ahmadou’s personal reflection on her service to the ELCC and LWF	34
Chapter 6: Confronting Poverty and Economic Injustices Through Holistic Mission 2003-2010	37
6.1 Mission and Diakonia	37
6.2 Working Towards Overcoming the Challenge of HIV and AIDS	40
6.3 Partnership in mission	41
Chapter 7: A Journey towards a Peaceful, Empowered and Sustainable Communion 2011-2015	45
Chapter 8: Conclusion	49
Version française	51
Préface par le Secrétaire général de la Fédération luthérienne mondiale	51
Historique	52
Chapitre 1 : les débuts : 1955-1965	53
Chapitre 2 : Concept de la mission holistique 1966-1977	58
Chapitre 3 : Identité Théologique et de l’Intégrité de l’Eglise (<i>Status confessionis</i>) 1978-1990	62
Chapitre 4 : Consolidation régionale 1991-1997	66
Chapitre 5 : Relations œcuméniques 1997-2003	74
Chapitre 6 : Confronter la pauvreté et les injustices économiques à travers la mission holistique 2003-2010	77
Chapitre 7 : Un voyage vers une communion pacifique, autonome et durable 2011-2015	83
Chapitre 8 : Conclusion	84
APPENDICES	85
List of Member Churches in Africa According to the Sub-regions	85
References	86
African Women and Men at LWF Assemblies	87

Foreword

By the LWF General Secretary

“A people without memory, is a people without future.” I grew up with this phrase, which has since then been reminding me of the importance of nurturing awareness of one’s own origins, roots and history. Nobody can explain his or her own present situation, without being aware of the trajectory that has led to that situation, the events and milestones, the people and relationships that were influential. Equally so nobody can discern his or her own future, the directions to take and the choices to make, without seeking to relate this in coherent ways to what the ongoing journey had been. Because the future matters, history matters.

It is with a sense of joy and thanksgiving to God that I celebrate this publication and congratulate all those whose contribution has made it possible. It represents an invaluable resource for the important historic moment of The Lutheran World Federation (LWF) member churches in Africa as they discern their presence, witness, voice and service in their own context, and the gifts they bring to the larger table of the global communion of churches. The publication offers our present generation a wealth of vivid memories about what our forefathers and foremothers did as they thought of a journey of mutual accompaniment in mission in Africa. It gives encouragement to think



LWF General Secretary Rev. Martin Junge. Photo: LWF/M. Haas

ahead and take the next steps in that journey of togetherness and mutual solidarity for which the LWF stands.

Reading through the book’s pages, one comes across amazing leaders of the communion. We meet visionaries, daring, committed church members and office holders who grasped the deep spiritual insight according to which no church can afford to be on its own, but requires instead the accompaniment and solidarity of others to relevantly carry the message of salvation through the death and resurrection of Jesus Christ.

Their journey was a journey in uncharted land and waters, as the journey of communion continues to be to this day. *“What no eye has seen,*

nor ear heard, nor the human heart conceived, what God has prepared for those who love him” (1 Cor 2:9). It was in upholding this hope and this vision that the leadership of the African Lutheran churches have been journeying towards communion relationships during these past 60 years. It is with gratitude that we receive this wonderful legacy, and with love that we are called to continue building on it, with the fire of that same hope burning in our hearts.

I commend this publication for prayerful reading, and as a source of encouragement and vision.

Rev. Martin Junge
LWF General Secretary



Closing worship at the LWF Eleventh Assembly, Stuttgart, Germany, 2010. Photo: LWF/J. Latva-Hakuni



An oil painting of Mount Kilimanjaro by Arusha-based (Tanzania) artist Benjamin Lulabuka. Image: ELCT

Historical background

According to the book of Acts chapter 8, Christianity first set foot on African soil in Ethiopia and Egypt during the first century. The evangelization and baptism of the Ethiopian eunuch represented an important step in the advance of the Gospel from its Jewish-Palestinian origins to a wider world.

The first churches in Africa were later recognized as the Coptic Church in Egypt and the Ethiopian and Eritrean Tewahedo Orthodox churches. By the second century, the Gospel had spread to the northwest part of the region and to Carthage (Tunisia). In the fourth century, the church continued to advance in Africa and to other parts of the world. Church historians have linked the ancient kingdom of Meroe in Acts:8 with what is now Sudan, south of Aswan to Khartoum (Sundkler, Bengt & Steed Christopher, *A History of the Church in Africa*. Cambridge University Press, 2000. Pg. 24-25)

Some historians have identified the advance of Christianity in Africa as occurring in three distinct waves or eras. The first saw the rise of theologians, bishops, a catechetical/theological school, monastic life and church fathers. (Niwagila W. and E. Hellander. *Partnership and Power*. Usa-River: Makumira Publications, 1996, 7). Important African theologians and leaders, who influenced the early history and development of Christianity, included Tertullian, Clement of Alexandria, Cyprian, Athanasius and Augustine (Sundkler 22, 23 & 24).

The second wave, spanning the 15th to 18th centuries, is associated with Portuguese expansion in the Congo, south, west and east Africa. The third wave of “modern” mission activity began in the 19th century, and reached most, if not all, of the African continent.

The rapid growth of Christianity meant that ministerial training was required in order for both church leaders and their congregations to have a deeper understanding of the Bible. This partly explains why Africa has been a beneficiary of a third of all Bible translations. Efforts to have the Gospel firmly rooted in the continent led to the translation of the Bible into almost all the main languages and vernaculars. The main doctrinal and confessional teachings of the Lutheran church have also been translated. Such richness in spirituality is still evident in the rapid expansion of Lutheranism in Africa today, where the continent is home to some of the fastest-growing and largest Lutheran churches in the world.

The Marangu conference in 1955, which Rev. Dr Carl E. Lund-Quist referred to as the “most important event to occur within the Lutheran World Federation (LWF) since the Lund Assembly 1947,” was the first of its kind among Lutheran churches in Africa, and followed a similar conference for Latin American Lutheran churches held first in Curitiba, Brazil, in 1951, and then in Petropolis, Brazil, in July 1954.

“Together with all other parts of Christendom, the Lutheran Church is

faced with the tasks of interpreting its Christian mission anew in a world in which the political and social structure has entirely changed. In its worship, teaching, and care of souls, it must put its mission into practice,” the delegates said in a joint statement in Marangu in 1955. “The scope of this mission is so vast that it needs what is practically a new beginning on our part. In view of this, it is comforting to know of the Lutheran Church’s solidarity with the rest of Christendom.”

The LWF Commission on World Mission (CWM) held its annual meeting in Holland in October, 1954, and announced plans to hold the first all Lutheran conference in Africa. The November 1955 dates were suggested at the meeting and the venue determined as Marangu, in what was then Tanganyika. Representatives from ten African countries, known then as Ethiopia, Eritrea, Tanganyika, Rhodesia, Madagascar, South Africa, South West Africa, Nigeria, Liberia and French Sudan were to attend. The conference was to be simultaneously translated into French, English, Swahili and German.

One hundred and fifty delegates and 165 heads of churches and missions from the African nations attended the conference alongside, 24 European and American mission organizations. At the time, only the Lutheran churches in Madagascar and Northern Tanganyika were members of the LWF.



Ato Emmanuel Abraham, chairperson, Marangu, Ms Marealle, speaker, and Bishop Franklin Carl Fry, future LWF president.
Photo: LWF Archives



Ashira Girls School in prayer at Marangu, 1955. Photo: LWF Archives

Chapter 1: Beginnings 1955–1965

Introduction

In May 2015, the spiritual and biological descendants of the courageous men, women and young people representing the Lutheran family across the African continent and beyond will remember with thanksgiving the contribution of their forbearers, who climbed the massive African mountain in November 1955 to attend the Marangu conference. They came despite the lack of airplanes, tarred roads and bridges to lay the foundation for a united, independent and self-driven Lutheran church in Africa, committed to addressing poignant issues that impact both church and society. It is to the honor of God, the Maker, who created all equally, the Son whose redemption is all-inclusive, and the Spirit that drove them, that we commemorate this event of 12-25 November 1955.



All-Africa Lutheran Conference, Marangu 1955. Photo: LWF Archives

1.1 First Conference: Marangu, Tanganyika, 1955

In Marangu, a foundation was laid, a vision created, and a dream shared. For the first time, African church leaders; clergy and laypersons discovered one another and their common Lutheran heritage. The planning committee of the Marangu conference brought together members of the LWF Executive Committee, Dr Franklin Carl Fry, representing the World Council of Churches (WCC), Bishop Hanns Lilje, LWF President, and LWF General Secretary Dr Carl E. Lund-Quist. Dr Fridtjov Birkely then director for LWF Department of World Mission (DWM) was assigned the responsibility of organizing the confer-

ence. Discussion topics at the Marangu meeting included the relevance of confession in Africa, evangelism and stewardship, church autonomy, problems in African schools, polygamy, and Christian family life. Four committees established at the conference explored the following issues:

- (1) *“What Form or Content should a Confession of the African Church take to be true to the African, and purely to the European Lutheran heritage?”* – Lutheran identity.
- (2) *“The Growing Church,”* which pointed to improved theological education for both ordained and lay-leaders.
- (3) *“The Serving Church,”* – Mission and Diakonia. The focus was on whether the church or the state should spearhead education in our communities.

- (4) *“Church and its Environment”* – This committee warned churches against replacing traditional African practices and failing to provide fitting substitutes.

Some speakers at the conference came from European and other mission organizations, and the representative of the colonial Government included the Governor and Commander-in-chief of Tanganyika, His Excellency Sir Edward F. Twining, Rev. Canon M.A.C. Warren, the General Secretary of the Church Missionary Society in London, and Dr Bengt Sunkler, a professor at Sweden’s Uppsala University.

Speaking on the theme *Toward Church Autonomy*, Rev. Stefano Moshi (Tanzania) singled out three components: Administration, Economy and Spiritual Concerns. He emphasized the need to have more local pastors heading congregations at a time when most only acted as deputies to white

Name: Dr Emmanuel Abraham
Country of origin: Ethiopia
Date of Birth: 17.03.1913
Church: The Ethiopian Evangelical Church Mekane Yesus (EECMY)

Ato Emmanuel is one of the leading Ethiopian personalities in recent history. He was born in Boji, western Ethiopia. He attended Teferi Mekonnen School in Addis Ababa between 1925 and 1931, where his faith and knowledge of our Lord Jesus Christ was nurtured. In 1931, he moved to Asbe Teferi in eastern Ethiopia, where he became a teacher and headmaster. He entered public service, a role that spanned almost four decades of his life. He was appointed to London in 1935, first as the Secretary of the Ethiopian Legation, and later as Secretary of Government Affairs until 1939. Ato Emmanuel was appointed to other diplomatic posts, including Minister Plenipotentiary to India, Ambassador of Ethiopia to Rome, and London. On returning to Ethiopia in 1943, he was appointed Director General in the Ministry of Education, and subsequently Chief of Political Affairs in Emperor Haile Sellassie's private cabinet. Due to his hard work and commitment, he held numerous high-level government posts between 1961 and 1974: Minister of Posts, Telegraphs and Telephones, Minister of Communications, and Minister of Mines. The military revolution in 1974 led to his detention along with other former officials. He was exonerated by the military leaders and freed nine months later.



Photo: LWF Archives

In 1963, Ato Emanuel was elected President of the Ethiopian Evangelical Church Mekane Yesus and led the church for 22 years. He was part of the seven-person Ethiopian delegation to the Marangu conference, which was led by the Mekane Yesus Congregation President in Addis Ababa, Dr Emmanuel Gabre Sellasie.

At the Third LWF Assembly held in Minneapolis in 1957, the Ethiopian Evangelical Church Mekane Yesus was accepted as a member of LWF. At the Assembly, Ato Emmanuel was elected to the LWF Executive Committee, where he served until 1963. Although the church in Ethiopia was not a national church, between 1955 and 1959 delegates from Ethiopia were active on the global stage. At the Fourth Assembly held in 1963 in Helsinki, Ato Emanuel became a member of the LWF World Service Commission (WSC), on which he served for 14 years. At the Fifth Assembly held in Evian, France, in 1970, his name was put forward for the post of President of the Federation. As a result of his role as a civil servant, he declined to be considered in the election. On his return to Addis Ababa, when he shared the news with the Emperor, His Majesty responded by saying, "you should have accepted it." At the Sixth Assembly held in Dar es Salaam in 1977, Ato Emmanuel was again elected as a member of the LWF Executive Committee, where he served until the Seventh Assembly held in Budapest, Hungary, in 1984. He diligently represented the EECMY in the Federation for 27 years.

Ato Emanuel, now 102-years-old, survived his wife, who passed away in 2002. He has four children and three grandchildren, and lives in Addis Ababa.

quality education for teachers, pastors and evangelists. The delegates also reiterated the need to elevate Africans in church positions, and urged missionaries to set an example in fighting discrimination. LWF Marangu conference record (1956), p.73.

It is important to remember that the Marangu conference took place in the context of an Africa, which had not yet found its true political voice. The "birth" of the church in Africa meant that leaders had to light the torch for the future. A statement at the conference on *The Growing Church* acknowledged the desire and need to revive and strengthen the church. Quoting from (I Corinthians 3:6) and likening the African church to a growing tree, the statement said "the church of Christ is like a growing plant. God gives the growth; our task is the planting and the watering." Church leaders further committed themselves to "rally all other preachers to rediscover the dynamic, life-giving power, which characterizes church service." LWF Marangu conference record (1956), p. 78-79.

A conference committee recommended that churches involve themselves in education and health services as part of their prophetic call and mission. Ms E.M. Marealle, a delegate and keynote speaker, also outlined the important role played by women in the society. She noted that the influence of women cannot be understated because of the unifying role they play in the family by passing on values and education. In the midst of all the challenges facing the continent, she believed that "the only salvation is true education [that] will not exclude religion and character training."

God be praised for the steady hands of leaders such as Dr Emmanuel Abraham, Rev. Moshi and their team, who guided the proceedings both in the plenary and closed sessions. Critical to the call for closed sessions was the desire to have African lead-

missionaries in church structures. Rev. Moshi, who became the first Bishop of the Lutheran church in Tanganyika (later Tanzania), envisioned a church structure with distinct responsibilities. He added that "giving should be based on the word of God," and congregations should not be told to give, but rather be taught how to give. The call for church autonomy won the support

of delegates from South Africa, Liberia, Ethiopia and Madagascar.

A special session of African delegates released a statement entitled, *Burning Issues Facing African Churches*, which highlighted the need to establish advanced theological education, grant scholarships to enable Africans to study at European and American universities, and develop institutions to offer

ers talk amongst themselves. It was from these sessions that theological education was identified as a burning issue for the continent. Participants also explored the notion of how the Word becomes flesh in diverse African contexts, and opted to continue discussing these topics with member churches after the conference.

The Marangu conference was worthy of the sacrifice many made to attend as well as the support extended by the LWF's DWM. The seed was planted and voices ascended in praise. Partnerships were fostered between churches across local, colonial, political and ecumenical lines. Marangu, the end of the road? According to Dr E. Abraham, it was "to be the first of such conferences."

1.2 Second Conference: Antsirabé, Madagascar, 1960

Ato Emmanuel Abraham's wish was fulfilled five years later when some 200 participants met in Antsirabé, Madagascar, from 8-18 September for the second LWF-sponsored African Lutheran Conference. The theme was *Jesus Christ, the Way, the Truth and the Life*. The second conference attracted more ecumenical, local and international political interest than the Marangu gathering. The global political landscape had also changed by 1960. Africans were more politically conscious and there were also signs of political and social change sweeping across the continent. African leaders publicly and unapologetically debated issues in Antsirabé that had a direct impact on the daily experiences of their churches and communities. Discussions on the *Mission of the Church in Rapidly Changing Africa* emphasized how churches could no longer look away or remain silent when their communities called upon them to give guidance or intervene in

situations that called for advocacy. The meeting focused on four issues: (1) *The World We Serve*. (2) *The Faith of our Fathers*. (3) *The Missionary Church*. (4) *Ecumenical Discussions and Dialogues*. Dr D. Kitagawa presented the first paper entitled, *The Christian and Politics*. His premise on the theological basis for politics was, "that man was created as a person in the image of God, that all men are children of God and in God's eyes are equal one with another; and that men are intended to live in fellowship with one another as members of the household of God. This means, among other things, that for the Christian, no form of politics, which reduces in any way a man or men to means of exploitation by other men, or which tolerates such practice can remain unchallenged."

Acknowledging that the world was changing meant that churches in Africa could no longer answer today's questions with yesterday's answers without running the risk of making themselves irrelevant. Churches were growing in numbers, becoming more urbanized, and the education and economic levels of their membership had also altered. In addition, the presence and contribution of women and youth could no longer be ignored. Resolution No. 10, for example, implored both the CWM and the All-Africa Leadership Conference (AALC) to include more women in membership.

The African church was challenged to look at itself and toward the future. Arne Sovik, LWF Director, Department for Studies remarked, "the reports and resolutions adopted by the conference

Name:	Bishop Dr Stefano R. Moshi
Country of origin:	Tanzania
Date of Birth:	06.05.1906
Church:	The Evangelical Lutheran Church in Tanzania

Stefano Moshi was born in Mamba on the slopes of Mount Kilimanjaro. He studied at missionary schools until 1926. A year later, he was selected for a course at Marangu Teachers' Training College after which he served as a teacher. Keen to further his studies, he joined Tanganyika Teachers College in Marangu and served at the college as a professor. His congregation urged him to become a pastor, a call he accepted. He was ordained in 1949 and for five years worked as an evangelist, a pastor and a teacher at the seminary before he became the assistant to the President of the Lutheran Church of Northern Tanganyika.



Photo: LWF Archives

In 1961, Moshi became the president of the Federation of the Lutheran Churches of Tanganyika and was appointed the first leader of the Evangelical Lutheran Church in Tanzania in 1963. In the same year, he was elected LWF Vice-President for the Africa region at the LWF Council meeting in Helsinki. In May 1964, former LWF President, Rt. Rev. Hanns Lilje, consecrated him as a bishop.

Compassionate about human rights issues, Moshi addressed a general church leaders' meeting in Kabana in July 1974, and condemned acts of bribery. He was equally well known for speaking openly about the independence and interdependence of the global Christian family before the discussion became popular in mission circles. He opposed the notion that Africa would be spoiled if many of citizens attained higher levels of education.

A holder of two doctorate degrees, Moshi's contribution to the international church was significant. In a 1962 interview, he said the relationship with western and European churches should be "no longer a relationship of parent to child, but brother to brother. No longer must we speak as church to mission but as church to church." At the time of his death, in 14 August 1976. Moshi was the presiding bishop of the ELCT, which had eleven synods/dioceses and a membership of 800,000.

have no authority except for their intrinsic value, for the conference did not speak for the churches. . . it spoke to the churches.”

From Marangu, delegates went home to work with renewed vigor for the establishment of an African-led church. The results of their efforts became effective steps in developing indigenous leadership and an increasing sense of partnership between missionaries and African church leaders. Preparations for the Antsirabé conference had begun some three years in advance with preliminary discussions and programs, which were developed in the light of proposals from African members of the Commission on World

Mission at the LWF. Invitations were sent to all Lutheran churches in Africa. Most responded and two hundred representatives were present from 24 churches and synods in nine countries. The Cameroon delegation, however, encountered travel problems and were unable to attend. Of the delegates who did attend, two-third were African, and the conference membership was completed by a small group of invited speakers, guests and staff. Forty different mother tongues were represented.

The Antsirabé conference was divided into three sections: *The World we Serve*, *The Faith of our Fathers*, and *the Missionary Church*.

The delegates were also assigned to one of ten discussion groups based on interest and preference: *mission, church relationships, theological education, Christian education, Christian citizenship, stewardship and the lay Christian, youth work, the use and study of the Bible, medical and welfare work, and literacy and literature*. The daily program opened with prayer and Bible studies and closed with evening prayers. Dr Emmanuel Abraham, a diplomat and government official, and member of the Ethiopian Evangelical Church Mekane Yesus, delivered the keynote address.

Delegates met to consider the opportunities and responsibilities ahead of African Lutheran churches in a restless, revolutionary, doubt-filled, but hopeful continent. The conference owed a great deal to the leaders of the discussion groups as well as to the four chairmen: His Excellency Emmanuel Abraham of Ethiopia, Bishop Stefano Moshi of Tanganyika, Professor Rakoto Andrianarjaona of Madagascar, and the Rev. Kilbon J. Msomi of South Africa, who presided at the plenary sessions and oversaw the treatment of the numerous reports. The Conference was honored to be entertained at dinner and at the opening session by the President of the Malagasy Republic Philibert Tsiranana. Antsirabé showed that Lutheran Christians in Africa saw themselves, not as foreign minorities, but as members of their society with a burden of Christian responsibility to that society. On the question of racism, particularly in Southern Africa, the conference noted that discrimination on racial grounds was not the sin of the white race alone. It also voted to insert the word “tribe” in a draft, which had been omitted. LWF, Antsirabé report, (1960), pp. 1-6.

Name: Bishop Dr Fridtjov S. Bareli
Country of origin: Madagascar and Norway
Date of Birth: 1906 in Tuléar, Madagascar
Church: Malagasy Lutheran Church
Period of Mandate: 1970–1984.



The idea of the conference in Marangu in 1955 was conceived by Dr Fridtjov S. Birkeli, then Director of the Commission for World Mission (CWM) at the LWF. Born in Tuléar, Madagascar, Birkeli was the eldest son of a Norwegian missionary and scientist, Emil Birkeli, and his wife, Olene. A graduate of the Norwegian Lutheran School of Theology, Oslo, in 1931, he served as a missionary on the West coast before spending eleven years (1933-1944) as a lecturer at the Ivory Theological faculty in Fianarantsoa, Madagascar. He attained his doctorate in theology from the University of Oslo in 1952. He was in favor of Malagasy Christians forming an independent

church, and as a missionary, also saw it as an important political step in the struggle for national independence.

Birkeli drafted a constitution for an independent church despite facing opposition from his missionary colleagues. He urged the Norwegian and American Lutheran missions to support the quest for independence and, as a result, the Fianganana Loterana Malagasy (The Malagasy Lutheran Church) came into being in 1950. Birkeli was appointed the first Director of the Commission for World Mission in 1954. Passionate about ecclesiastical and national independence, he recognized the importance of initiating the first Lutheran church leadership conference in Africa as a means to inspire, build networks and encourage countries struggling for independence. The idea initially met objections before receiving the support of LWF President, Dr Hanns Lilje. Birkeli saw the Marangu conference as his crowning achievement and as making a lasting contribution to African church history.

Birkeli was appointed General Secretary of The Norwegian Missionary Society (1957-61), Bishop of Stavanger diocese (1961-68), and Bishop of Oslo diocese (1968-72). He also did extensive research on early missionary activities from England, Germany and Norway (900-1100 A.D.), and wrote three scientific monographs, 20 books and 54 scientific articles related to his work on mission and church. He died in 1983.

Photo: LWF Archives

1.3 Third Conference: Addis Ababa, Ethiopia, 1965

The third conference of African Lutheran churches, which addressed the theme of *The Living Church in a Changing Society*, was held in October 1965, in Addis Ababa, Ethiopia. In his welcoming speech, His Imperial Majesty Haile Selassie said, “we do not believe that the religious and social problems that you, members of this conference, are going to discuss are less significant than the political and economic problems confronting the governments of Africa.”

Two hundred and fifty-six participants from 23 African Lutheran churches and the Lutheran church of Jordan attended the conference. In addition, 68 observers represented mission boards, ecumenical organizations and other invited guests. The keynote address by Bishop Josiah Kibira from Tanzania, focused on issues of independence and analytical thinking by the African church leadership within the global community.

Photo: LWF Archives

Name: Rev. Dr Rakoto Andrianarijaona
Country of Origin: Madagascar
Date of Birth: 01.07.1918
Church: Malagasy Lutheran Church



Rev. Dr Rakoto Andrianarijaona was born on July 1st 1918 in Fianarantsoa Madagascar. He graduated from the Pastoral School in Ivory Fianarantsoa in 1949 and was ordained in May of that year. He taught at the school from 1955, following theological studies in Stavanger, Norway, and at the Faculté de Théologie in Strasbourg.

He was awarded a Doctorate of Divinity *Honoris Causa* by The Faculté de Théologie Canada in 1965. In 1967, he was awarded the Chevalier of St. Olaf by the King of Norway and the Commandeur de l'Ordre National Malagasy by the Malagasy Government.

Andrianarijaona was elected President of the Malagasy Lutheran Church in 1958. His election was reaffirmed in 1961 at the church's fifth General assembly and he held the position until 1969. He was elected President of the Council of the Protestant Churches in Madagascar in 1968 and led the Malagasy Lutheran Church as founder of the Fikambanana Mampily Baiboly Malagasy (FMBM), or Malagasy Bible Society. He was part of the ecumenical team, which included the Roman Catholic and Apostolic Church, who translated the Bible for the Council of the Christian Churches in Madagascar.

As the representative of the Malagasy Lutheran Church, he was part of the LWF, the WCC, and the AACC. He died on 17 March 1995 in Tananarivo, aged 77, and was widely regarded as an example of faith and Christian commitment.

“Marangu – Antsirabé – Addis Ababa. Hitherto, dear brethren, the Lord has guided us along His path in

Africa. The church in Africa has been moving like Abraham of old into an unknown country in faith, looking to the star and counting the stars into the future. Thus, we are here to face all these challenging opportunities...We must prepare to make adjustments to these new situations. Perhaps through radio and other mass media we will find new means to communicate the Gospel,” he said. LWF report, Addis Ababa, (1965).

Bishop Kibira also made a passionate plea for the church to live-up to its diakonal calling. Topics covered at the conference included *Education for Christian Living, Congregation and Family Life, Congregational Responsibility, Word and Sacrament in Church Discipline, Sexual Ethics, Marriage, Divorce and Polygamy, Personal Freedom and Christian Obligation, Church in the Village and the City, Conflict of Generations, and The Nation Politics and the Church.*

Photo: LWF Archives

Dean K.J. Msomi

Kilborn Johannes (KJ) Msomi was born in 1912, at Umphumulo, in what was then Natal, in the Union of South Africa. He studied and obtained a Teacher's Diploma at Adams College and then a BA Degree from the University of Fort Hare. After teaching for a few years he became interested in the Lutheran ministry. He went to the Lutheran Theological College at Oscarsberg (Rorkes Drift) for a period of 3 years and was subsequently ordained. After completing his theological studies he continued to work as a pastor and a school teacher. He was a delegate and presenter at the first All Africa Lutheran Conference held at Marangu, Tanganyika in 1955.



In 1960 he was appointed as the principal of the only high school in the area of Maphumulo. In 1961 he was appointed as the Superintendent of the then Norwegian Mission Society of South Africa but then stepped down from this position at the time of the merger. He was elected as the first Dean of the Eshowe circuit at the Constituting Assembly of the Evangelical Lutheran Church in Southern Africa – South Eastern Region (ELCSA-SER) in April, 1961.

He married Beatrice Ndwandwe. They were blessed with 4 children. Pastor KJ Msomi died in September 1979 and was buried at Umphumulo.



1960 All-Africa Leadership Conference in Antsirabè, Madagascar. Photo: LWF Archives



1965 All-Africa Leadership Conference in Addis Ababa, Ethiopia. Photo: LWF Archives

Chapter 2: Concept of Holistic Mission 1966–1977

2.1 From the Mountain to the Trenches

The African churches represented at the Marangu conference were encouraged by the “mountain-top experience,” the talks, joint worship and breaking of bread, and the expression of their hopes and fears. Afterwards, the leaders had to implement what they learned together about the practicalities of guiding their churches in new contexts and what Jesus Christ identified as “trench” issues. “Africa is still a battleground of the world; once colonial then economic, and now economic, military, ideological and religious,” Kibira said. “What is God’s purpose for this people, this African continent, this vortex of antitheses and paradoxes? What does He expect of His church?” (Kibira: Church, Clan and the World, . . . , p. 26 and 71)

In response to this challenge, the LWF sponsored a regional meeting in Arusha, Tanzania, in September 1973, which addressed *The Concept of the Church in an African Setting*. It explored the role traditional African beliefs and worship play in mediating between God and human beings.

“The Church in Africa needs to develop worship styles that communicate to the African soul, participatory, relevant and biblical,” said Rev. Elinaza Sendoro of Tanzania. As a result of the meeting, church leaders established study groups on worship and traditional African religions aimed at more effectively sharing the Gospel in their communities.

Rev. Ronald Diggs presented a paper on the *Theology of Marriage*, draw-



Entrance to the LWF Sixth Assembly in Dar es Salaam, Tanzania, 1977. Photo: LWF Archives

ing on his experiences in the Lutheran Church in Liberia. The document explained the church’s position on accepting people living in polygamous relationships before baptism into the church. “Churches re-examine their marriage practices in the light of the biblical message and the social structures of the African society.” (p. 79).

Using the EECMY, as an example of good practices for the other churches regarding going down to the trenches, we see the following: Seven years after the AALC in Ethiopia, the EECMY responded to the trenches issue with the theme *Witness and Service*. The church needs to bear witness to the Cross to the people at the crossways! The Cross and the Crossways are inseparable! The EECMY understood its responsibility to the needs of the church and the broader community as “alleviating misery and poverty.” It wrestled with the question of the *Inter-*

relation between Proclamation of the Gospel and Human Needs. The following were initiated as a result: *Literacy and General Education, Health and Medical Work, Agricultural Projects, Mass Media and Relief and Rehabilitation*. The EECMY did not lose sight of its connection with the global Christian family. Indeed it saw itself as a “local church in the global.” Thus, it encouraged that ‘Witness and Service’ will also be “a joint ministry...EECMY and her Cooperating Partners.” It was in this light that in 1998 the Pan African Leaders’ Consultation issued this statement, “Cities do not belong to the Devil, rather the people in the city belong to God. Therefore, churches are called to see the vast task of deprived people, the poor, the prostitutes and sex traders, especially the street children.”

The LWF also sponsored another Southern African Regional Consultation held in Rustenburg from May

5th-9th, 1975. This was almost a year before South Africa exploded in the June 16th, 1976 students' riots. At that time, almost any gathering in the country was charged with emotion. It came as no surprise that the Southern African trenches, which needed the witness and service of the church, would not be polygamous. It was the integrity of the church and its message in a racially polarized and divided context. African theologians were critical of the theology of their European colleagues to the point that they vouched for the crossways' hermeneutic called "Black Theology," a theology of those who have fallen in the trenches of life. The African theologians had caught the Kibira-bug of addressing pressing issues of their own communities and not exotic issues of Western theology. "Western theology does not answer the problems of the indigenous people of Namibia and South Africa, because this theology is represented, taught and defended by white missionaries. The missionaries merely encourage the Black to bring forth native ideas, but they thought of nothing more than simply black opinion on themes like polygamy, dowry, ancestor cult, etc." (p.55:1). African theologians did not want to go back to Luther but rather forward with him. Many expressions along these lines were made that indicated that the African theologians were equipped to set the agenda of a church whose message will not be ethereal, but rather in the trenches.

2.2 LWF Africa Region Pre-Assembly and Leadership Consultation, Gaborone, Botswana 1977

A few months prior to the LWF's Sixth Assembly, a pre-assembly was held in Gaborone, Botswana, in February 1977. The purpose of the consultation

was to promote unity between the eighteen African Lutheran churches as they prepared for the assembly. In his introductory address, LWF Associate General Secretary Albertus Maasdorp said that the Evangelical Lutheran Church in Tanzania had marked a turning point in the history of the Federation with its invitation for the next

assembly to be held in Tanzania. He believed that an important contribution could only come from Africa if their churches shared in its experience of the truth of the Gospel in an African context. At that time, the experiences of churches in Africa were affected by far-reaching political changes and, this in turn, led to a transformation in their

Name: Bishop Dr Josiah Mutabuzi Kibira
Country of origin: Tanzania
Date of Birth: 25.08.1925 in Kashenye, Bukoba, Tanzania
Church: The Evangelical Lutheran Church in Tanzania



Photo: LWF Archives

Kibira's parents were first-generation Lutherans and lived on the shores of Lake Victoria. He was educated at a teacher's training college near Bukoba in northwestern Tanzania where he also taught from 1949-1951. He married Martha on 25 November, 1951. From 1951 to 1957 he taught in different leading Haya church schools. He later attended Bethel Theology School in Germany between 1957 and 1959, and graduated with a master's degree. He was ordained in 1960 after returning to Tanzania.

Keen on furthering his studies, Kibira lived in Boston from 1962 to 1964 during the Civil Rights Movement, a period of awakening that called for a deeper understanding and connection between the proclamation of the Gospel and social justice. Besides his focus on Mission studies, and World Religions, his international and ecumenical outlook broadened as a result of the years he spent in North America.

After returning from America in 1964, he was consecrated a Bishop of the North Western Diocese in Tanzania by Bengt Sundkler, a Swedish Missiologist, and one of his professors and mentors.

Many people, however, thought Kibira was too young and inexperienced to be a bishop, and had only been offered the role because he was popular with his professors. He was feared as a result of his hot temper and strong opinions. However, Kibira was also humorous, empathetic and compassionate, and unable to hide his joy and sympathy, characteristics that gained him respect as a leader.

Bishop Kibira was invited in October, 1965 to give a keynote address to the third All African Lutheran Conference in Addis Ababa, Ethiopia. At the meeting under the theme: "A living church in a changing society," he challenged African theologians to gain the self-confidence necessary to bring about changes that would affect church buildings, liturgy, form of worship and symbolism." He stressed the need "to realize how our African art and culture can be given Christian meaning." His involvement in the ecumenical movement saw him participate in the WCC's third and fourth assemblies in New Delhi and Uppsala as the chair of the LWF Commission on Church Cooperation. Bishop Kibira was elected President of the Lutheran World Federation at the 1977 Sixth Assembly held in Dar es Salaam and served until the Seventh Assembly in 1984.

During Kibira's term as President, the heated debate on the question of *status confessionis* took place, a subject particularly crucial to him which he developed in his opening address to the LWF Budapest Assembly. He could not address the Assembly himself because of advanced illness, but he listened attentively as his speech was read by his compatriot Anza Lema, then associate general secretary of the LWF. Due to illness (Parkinson's disease) he retired from the office of bishop in October, 1984 and died 18 July 1988.



Women participants at the 1977 Gaborone pre Assembly meeting. Photo: LWF Archives

role, especially as far as Namibia was concerned. In view of rapidly evolving changes in the political, economic, sociological and spiritual life of Africa, the consultation considered it urgently important to establish an All-African Lutheran center to enable churches to keep one another informed about their activities, as well as to coordinate work and resources.

Regarding the question of independence, it was pointed out that Lutheran churches in Africa were still very dependent on North American and European churches. This dependence went far beyond the domain of finance and personnel. It also included a dependence on structures of church life, and particular ways of thinking, which were different from many African traditions, and sometimes even contrary to them. The consultation recommended African churches to make a critical study of the consequences of their dependence on western churches. The All Africa Lutheran Regional consultation issued more than eighty recommendations under the following headings: interdependence, the missionary church, training for leadership, various forms of service, inter-church contacts, women and youth, the African free churches,

polygamy, family planning, urban and industrial mission, the LWF Development Service, and the identity of the African churches united in mission.

A major concern for African churches was also the suffering of their sisters and brothers in the Republic of South Africa, Namibia, Zimbabwe and Botswana as a result of apartheid and racial discrimination. At the Gaborone consultation, theological issues such as the proclamation, impact and relevance of the Gospel in Africa continued to be key. It underscored the importance of partnership and unity in mission locally and globally even though the church in Africa should strive for self-reliance.

In a separate report, thirteen female delegates to the Gaborone consultation recommended that a detailed study be made of issues such as polygamy and abortion. They also asked for a greater participation of women and youth in future meetings.

2.3 LWF Assembly in Dar es Salaam, 1977

The Sixth Assembly of the LWF in Dar es Salaam in 12-25 June 1977

elected Josiah Kibira 6th President of the LWF, the first to come from the African continent and the global south. About three thousand Africa Lutherans took part in the Assembly. Kibira was an outspoken proponent of critical and independent thinking and action. His speeches on various forums didn't overlook the inhumanness of the Apartheid system. We believe his elevation to this position was an endorsement and affirmation by the LWF Assembly of the rising theological talent in Africa. He was the microcosm of what he believed that the Holy Spirit has deposited on the continent. Now the Church in Africa was not merely part of the global family, it could be given the opportunity to have one of its own sit at the head of the table!

The Assembly met under the theme "In Christ – A New Community," a theme that Kibira said "we strive for the realization of new community in Christ, about which we have been talking and writing for two weeks, a community which recognizes no distinction of color, race, age or sex." LWF Sixth Assembly report, (1977), pg.64. This theme certainly shaped the deliberations and discussions regarding the deeper theological meaning of being one community in Christ. One of the strongest speeches delivered at the Assembly was by Rev. Carl Mau, General Secretary of the LWF. In his words, "The statement on Southern Africa made the bold declaration that opposition to the system of Apartheid was not for Christians primarily a political decision, but a matter of the integrity of the Christian faith (*status confessionis*) (pg. 8). This vision of confronting the power of racial discrimination and segregation was taken up seven years later at the 1984 Assembly in Budapest, Hungary; the LWF took the painful decision of suspending the membership of two white minority member churches in Southern Africa, who had failed to declare their opposition to the apartheid system in South Africa. These two

Name: Rev. Gudina Tumsa
Country of origin: Ethiopia
Date of Birth: 1929 in Oromo, Ethiopia
Church: Ethiopian Evangelical Church Mekane Yesus



Rev. Gudina Tumsa is remembered as the formidable leader of The Ethiopian Evangelical Church Mekane Yesus, who was murdered by the Marxist regime in Ethiopia in 1979.

From the Oromo ethnic group, Tumsa was born in 1929 in Western Ethiopia. He was educated as a pastor in Ethiopia and at the Luther Theological Seminary in St. Paul, USA, from 1963 to 1966. He became General Secretary of his church in 1966. During his time in office, he faced two major challenges. The first was to secure the freedom of his church in relation to the founding missions. Even though all programs and institutions of the partner mission agencies were officially integrated in 1969, he realized that the missions and donor agencies still controlled the church through their budget policies. He, therefore, initiated and partly wrote a powerful letter to The LWF, "On the Interrelation between Proclamation of the Gospel and Human Rights," (1972), which raised questions about the criteria for giving aid and criticized the missions for not speaking up against injustice.

The second challenge was posed by the Marxist government of Ethiopia (1974-91). Tumsa realized that in order to survive, the church had to engage in critical dialogue with Marxism and hand over institutions and programs. He invited all churches in Ethiopia to form a united front against atheism and, true to his conviction, he was never afraid of speaking out against injustice whatever form it took. The government gradually came to see him as an enemy and tried to force him into submission. LWF President Kibira tried to bring him out of Ethiopia for his own safety. However, Tumsa refused to leave his church and was killed by the government on 29 July, 1979.

Tumsa embodied the quest for justice, human rights and the rule of law in churches as well as nations. His vision and leadership was rooted in a deep conviction of the salvific life and death of Jesus Christ. His integrated approach to human development and his theology of love and justice serves as a guideline for further reflection on the role of the Church in a continent ravaged by conflict and deep human suffering.

churches had their full membership to the LWF restored in 1990.

The three main themes of the assembly were mission, the unity of the church, and the socio-political responsibility of the church. Discussions on ecumenism included themes such as partnership in mission, and reconciled diversity, where a proposal from Roman Catholic theologians to recognize the Augsburg Confession could be seen as a statement of faith that would later open doors to the signing of the Joint Declaration on the Doctrine of Justification, and other dialogue.

The number of women who took part in the assembly increased to 25 percent of all delegates. The meaning-

ful participation of youth, however, was still unsatisfactory, and would later be addressed as an issue that could affect the future life of the LWF.

2.4 Radio Voice of the Gospel (RVOG): An African Success Story

The Arusha meeting of 1973 urged churches to use media facilities, develop policies for program content, actively participate in multimedia services of LWF Broadcasting Services, and distribute content, and conduct special communication courses in theological seminaries. The discus-

sion on communication was further taken up at the Gaborone Consultation, where it was resolved to be one of the recommendations for action.

Bishop Marc Chambron, a former employee of RVOG and LWF Communications Director, reported on his years in Addis Ababa, in the preface of Manfred Lungren's book, *Proclaiming Christ to His World*.

"Two weeks after the nationalization of RVOG after 14 years of success, I had to report to the annual meeting of a deeply shocked LWF Committee on Communication, trying to recall the major characteristics of the recently silenced station, to explain the five main features which made it unique.

The first and most apparent feature is technical. In the late 50s, it was not so difficult to predict that radio was going to become a privileged medium of communication in many developing countries. Radio fitted into the oral tradition of the population concerned. It was able to answer their increasing curiosity and their eagerness to relate to others. By the immediacy of the transmission, distribution problems encountered by other media were overcome. The late 50s was also the time when the transistor had just become available, thus making the reception of radio messages possible everywhere. But to bet heavily and invest in shortwave broadcasting at a time when optimists predicted that other electronic media, such as medium wave radio and even television would quickly expand in the developing world, was, indeed, more risky. Those predictions did not materialize to the extent anticipated, and the RVOG founders were proven right. Shortwave would not be short-lived, but was to play a major role for many years in vast areas of Africa, Asia and the Middle East. Investing in a powerful shortwave station – technologically well-equipped and professionally well run – was a wise decision.



Rev. Marie Barnett, Evangelical Lutheran Church in Sierra Leone, and Ms Brenda Akpan, Evangelical Lutheran Church of Nigeria. Photo: LWF Archives

Secondly, this instrument was not to be a central operation, bombarding targets with programs produced elsewhere and creating a kind of electronic church, but rather a means put at the disposal of churches and their own ministries to provide them with a public voice where they had none or to complement what they were able to broadcast locally. By being the responsibility of the churches, even if their involvement was not always as strong as desired, area studios were established for production as well as follow-up and research. If one compares the situation at the beginning and at the end of the RVOG experience, it is amazing to see how many people were trained and how many churches gained a new communication awareness and equipped themselves to meet the challenge offered by the very existence of the Addis Ababa radio station.

The third characteristic is of a theological nature and has to do with the program policy followed from the outset and expressed in RVOG's motto: "Proclaiming Christ to His world." The world being Christ's, this voice was not only going to bear witness to an other-worldly message but also to the Gospel incarnated in daily situations and socio-political contexts.

Over the antennas of Radio Voice of the Gospel, the Gospel was not confined to Sundays, nor development to its purely physical aspects. The program strove to go beyond those false alternatives at a time when the proclamation/development debate had not reached the stage it has today. RVOG's programming was designed to meet the needs of the whole person, as an individual and as a member of society. The very vocation of the station – unlike similar Christian operations which

either limit themselves to pure preaching or lose their Christian reference in their contribution to development concerns – was precisely to combine the proclamation of the Good News and assistance in the struggle against ignorance and poverty in order to be a partner to people in their development, reply to their thirst for knowledge, help them realize their personal dignity, and bring them closer to one another. Even the RVOG news, which was so appreciated for its reliability, did not exist to try to attract audiences to more "pious" programs, but as a Christian service in its own right.

A fourth characteristic has been RVOG's cultural approach. Programs were produced in the areas where they should be heard. They had to be relevant to those areas and rooted in local cultures and values. The audiences, therefore, felt close to the content of the programs and were able to identify with them. The feeder studios also played an important role in collecting, preserving and making known traditional cultural expressions – songs, dances, music and folk-tales.

Throughout the years, RVOG's language policy paid particular attention



Radio Voice of the Gospel, entrance of the main building. Photo: LWF Archives



ALCINET founding meeting, Geneva, 2004. Photo: LWF Archives

to major languages in the receiving areas – such as Arabic and Kiswahili as well as to specific languages seldom heard on transnational radio – such as Malagasy and Fulfude. In addition to these regional languages, English and French were also used for their international and ecumenical dimension.

The fifth characteristic is that RVOG had an ecumenical nature. Although owned and operated by the LWF, RVOG never followed a narrow confessional line. From the outset, other Protestant and also Orthodox churches were partners in the operation, especially through the World Association for Christian Communication and its predecessors. Some feeder studios worked under the responsibility of the local Lutheran church, whereas others were operated by Christian councils. At the station itself, the foreign staff represented several Protestant denominations and the Ethiopian staff included Lutherans

as well as Orthodox and Catholics. In programs directed to Ethiopia, the EECMY received equal treatment. RVOG developed contacts with many groups, from Evangelicals to Roman Catholics, and was preparing to develop even more working relationships. Public communication is by its very nature inclusive, and RVOG contributed toward a massive crossing of boundaries, not only linguistic, political and geographical but confessional as well.

The combination of these five elements technical, missiological, theological, cultural and ecumenical, gave RVOG its uniqueness. They were part of the vision of the founders, as well as concrete goals set before staff, helping to bring reality closer to an ideal.

On a Saturday morning in 1973, the last RVOG director, Manfred Lungren, saw a telex still hot in the machine at his office; the most dramatic telex he has ever received as

he recalls in his book, “The Lutheran World Federation radio station in Addis Ababa, Ethiopia, was nationalized this morning, Saturday March 12, 1973 by the Ethiopian government.” Following this announcement, the LWF closed its operation and later EECMY established another RVOG with the support of LWF and other partners.

The RVOG was also established in Tanzania (ELCT) and Cameroon (ELCC), which are still running strongly today. Following the example of the RVOG, other churches have established similar media communications to enhance evangelism, advocacy and diakonia programs of the churches at national and more local levels.

Chapter 3: Theological Identity and Integrity of the Church (*Status Confessionis*) 1978–1990

In 1980, 124 participants from Africa and abroad met from 10-16 April in Monrovia to discuss *Christian Theology and Strategy for Mission*, an event overshadowed by a military coup led by Samuel Doe. The mission of African Lutheran churches was defined as including educational programs, service worship, fellowship, preaching and proclamation. Education was seen to be the key at a time when the Apartheid government in South Africa had also taken over most church schools. In Liberia, the consultation recognized that the continent needed informed and capable religious and secular leaders, and saw education as an important priority. It also emphasized diakonia and the oneness of God's children as critical components of the Gospel.

In addition, church leaders challenged themselves to explore new ways of communicating the Gospel, such as through dramas and cassettes, and appealed to the LWF to establish another



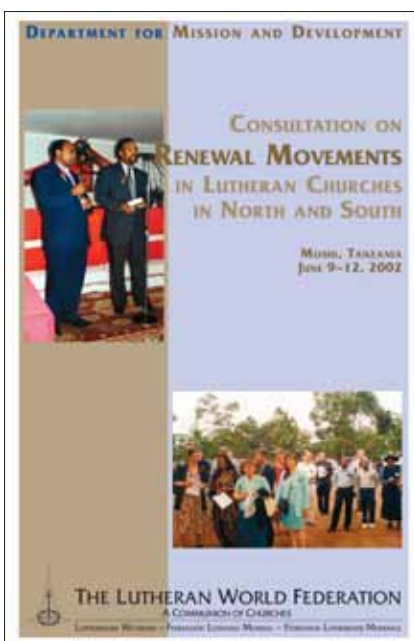
Dr. Mariette Razivelo, Malagasy Lutheran Church. Photo: LWF/Anli Serfontein

radio station to replace the RVOG, which the Ethiopian military had taken over.

Tentative steps toward interfaith dialogue were also initiated during the consultation and churches were encouraged to access reading material on Islam and be trained in Islamic studies. However, the biggest challenge of the church in Africa was the manner in which it treated traditional African religions. The meeting agreed that "African traditional religions, like the Jewish religion, are steeped in local culture, which cannot be ignored. In all societies, cultural values are being used as a vehicle to convey the message of God. This can be achieved without allowing culture to eclipse the message of the Gospel. The Holy Spirit, who has safeguarded the Gospel until now, will continue to do so. At all times, care must be taken to avoid the imposition of foreign cultures on others in the name of

the missionary enterprise." LWF Report, "Christian Theology of Development and Strategy for Mission." (p.17).

In 1980, the LWF sponsored the first all African Women consultation in Gaborone, Botswana, from 2-9 March. It focused on the *African Women's Quest for a New Order*, and debated issues such as Women in Development, Women in Theology and Church Structures, and Women in Politics and Law. The consultation called for "the ordination of women into the ministry: equal participation of women in decision-making process of church and government; more rural and urban development in which women would have an opportunity to gain more skills; resolution against the arm race and the striving for peace within ourselves and the entire human habitat." (p.254). This forum still enjoys support from



women in churches but needs to be broadened to include the participation of non-ordained women.

Apartheid presented the biggest challenge to the church in Southern Africa. It was an octopus-like ideology from which all types of evil laws and prohibitions came. Most of the white churches, Lutherans included, both in South Africa and Namibia, failed the call to witness the Biblical truth that all people are created and born equal; they are admitted into God's kingdom through one baptism, etc. The global church, LWF, WCC, WRCA and other civic organizations, using various methods of alerting both the church and the state about the wrongfulness of this ideology, were ignored. The LWF called

on its South African member churches to denounce Apartheid, which after a while of non-compliance, had their membership suspended at the seventh LWF Assembly in Budapest. Bishop Dr Manas Buthelezi also called for the release of Nelson Mandela from prison.

A decades-old call to ensure African pastors are exposed to good theological training was addressed in Malawi at an LWF Advisory Committee on *Theological Education in Africa*, which met in Zomba from 5-11 March 1982. It reflected on issues such as, a Comprehensive Plan for Theological Education in Africa, Contextuality and/or Universality in Theological Education, and Faculty Development in Relation to Scholarship Programs.

In the spirit of Bishop Kibira's independent thinking, the South African Black Theologians also denounced Apartheid in the in 1986 Harare Statement. In the statement, they said justification before God cannot exclude social righteousness, that St James' "epistle of straw," is actually of power, and the doctrine of the Two Kingdoms calls for a better theological portrayal of God's two-fold governance.

These issues challenged and prepared African church leaders to hold both the church and state to account on matters that impacted their communities, as well as to challenge other issues, which questions the integrity of the Gospel.

Name: Susannah B. Telewoda
Country of origin: Liberia
Date of Birth: 21.08.1941
Church: Lutheran Church in Liberia
Period of Mandate: 1984-1990: LWF Vice-president for Africa



When the late Bishop Roland J. Payne selected Ms. Susan Telewoda to serve as a delegate to the LWF Assembly in 1984 in Budapest, Hungary, she was actively involved in her local church. At the Assembly, she was elected as one of the LWF's five vice presidents. Her role was to serve the church in Africa and she was the first African woman to hold this position.

Despite her initial reservations, she graciously accepted the position, and served from 1984 until the onset of the Liberian civil war in 1990. Although her term of service coincided with some major events both globally and in Africa, she believes she enjoyed overwhelming support compared to women from

other regions. "From my local church [in Liberia], women had the freedom to do what they were capable of doing, so I didn't come from a history of those kinds of [gender] barriers. Whatever I was asked to do, I had no problem in fulfilling the task within the parameters with which our church had afforded me and other women in our church," she affirms. She also highlights efforts by the LWF to actively engage women in leadership roles during that era.

Reflecting on her greatest achievement during her tenure, she recalls the successful efforts made to reconcile the global and regional Lutheran churches of the apartheid region of Southern Africa. She knows that there is still more work to be done, and affirms strongly that women can and should be an active part of the church's work and the transformation of society. "Often women shy away from what has to be done. Women should try to do whatever they have been asked to do, because there is already a bias to not allow women to be in diverse positions, and [the lack of women in these key roles] would reinforce the stereotype that women cannot fulfill these various tasks," she cautions.

Ms Telewoda is now retired but continues to work primarily for educational causes. She runs a vocational training school in Liberia for young people with Down syndrome.

Contemporary Reflections on "A Living Church in A Changing Society"

Keynote Address to the Third All-Africa Lutheran Conference, Addis Ababa, Ethiopia in 1965 by Bishop Josiah Kibira. The original document can be found at www.lutheranworld.org

Rev. Dr Faustin Leonard Mahali, Department of Biblical Studies (New Testament), Tumaini Makumira University

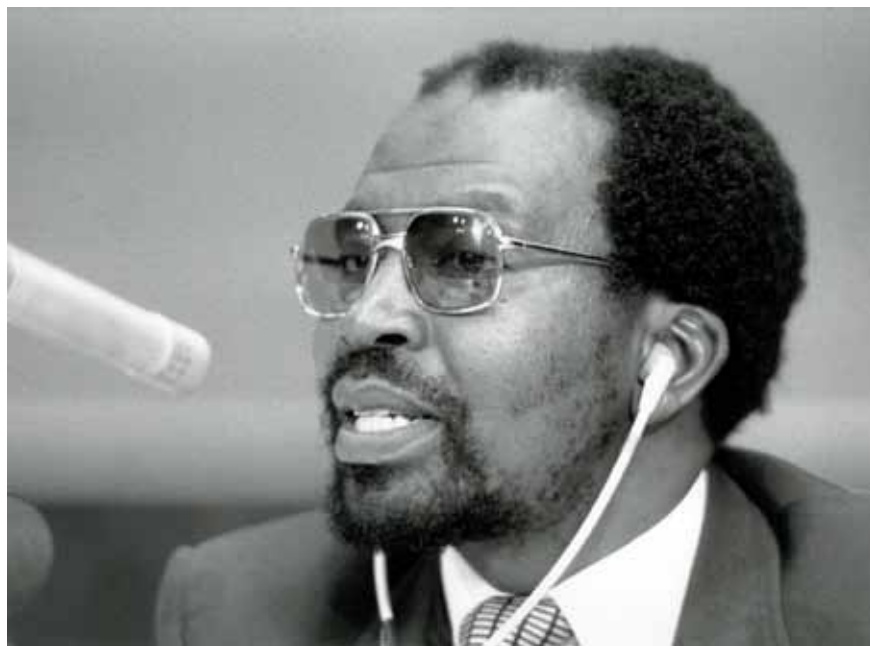
Josiah Kibira addressed issues that are still relevant for the Lutheran churches in Africa today. The problem of contextual theology and practices with its tendency of localizing the church and threatening global participation of Africa in the world Lutheranism is rejuvenated by this address. Such challenges can only be solved by a serious Lutheran theological discourse that is in constant dialogue with the local and global world views. This also applies to other evangelistic and pastoral challenges that need viable missiological and pastoral theories

that are rooted in African realities and at the same time paying attention to the global influences. The address gave a strategic point of improving theological and secular education as tools for deepening the Lutheran theological understanding, mission practice, worship and diaconal services. Josiah Kibira therefore believed in the complementing two-kingdom theory that took seriously the earthly and heavenly matters. Active social Gospel according to this address was inevitable for a well established and sustainable Lutheran church.

**Rev. Dr Faith K. Lugazia,
Protestant Institute of Arts
and Social sciences (PIASS)
Faculty of Theology and
Religious Studies, Rwanda**

Kibira had a vision of an All Lutheran church in Africa sustained by the riches of its many resources in the continent. For Kibira, Africa was gifted with all the resources needed for fulfilled life. The missiological task was for him not only the participation of the church in independence from the foreign powers and authorities but also for Africa's autonomy of theological thinking shaped by local context. He was aware that this context was not fixed but that considerations were supposed to be made of those concerns that Africans could identify themselves. Kibira challenges the Lutheran churches in Africa to discern the spiritual, social, political and economic directions that would lead the continent to true "*Unity and Freedom*".

Kibira picked up many challenges that faced the Church in the sixties. To my surprise, most of challenges if not all brought up in his keynote are still exactly the same challenges which the African Church of the 21st century faces. What stands out for me is his focus on Theological Education in Africa. Kibira regrets the lack of the freedom of mind of African theologians in their excessive reliance on Euro-American



Bishop Manas Buthelezi of South Africa. Photo: LWF Archives

theologies that are burdened with different questions to those being asked in Africa. While he does not deny engaging with global thinkers, Kibira wants to see African theological creativity informed by African heritage in a critical way.

**Prof Ramathate T.H.
Dolamo, Theological Ethics,
University of South Africa**

Bishop Josiah Kibira addresses a number of issues in his keynote address to the Third All-Africa Lutheran Conference held in Addis Ababa in 1965. The issues include the enculturation of the Gospel, indigenization of the Church, and self-sufficiency of the Church in Africa. However, what is crucial for me, without which the Church and the continent will not be able to succeed in anything theological and socio-political is that Africa is still not free mentally and spiritually. Writing in the South African context, I see this perspective resonating with the notions of Black Consciousness and Black Theology. Since the fifties when sub-Saharan African countries started to become independent from their respective colonial masters, there

was a realisation that Africans were still socio-politically, emotionally, mentally, spiritually and otherwise colonised. By coincidence, the Bishop's lecture was given at the height of the decolonisation process and the beginning of the Black Consciousness philosophy and Black Theology movement. These critical perspectives should inform our reflection as we prepare ourselves for 2017 which will mark five hundred years of the Reformation movement recalling the powerful effect of doctrine of justification.

One contribution of Black Consciousness and Black Theology is to help us critically engage with effects of globalisation that seems to be benefitting the West and other highly industrialised countries more than developing countries. Even though Africa is endowed with mineral resources, natural resources especially oil, it remains one of the poorest continents in the world. That is why many people regard globalisation as another form of colonisation. It is no longer colonisation by occupation but by remote control. In the same vein, African leaders are also to blame because of their massive corruption even in collusion with the West in skewed business

dealings against Africa. Concessions and reforms that have been initiated in the past ten years or so are like a trickle in a bottomless abyss. Something more radical and change of paradigm is required for Africa's justification. Slogans such as "Africa unite" and "Africa arise" were aimed at encouraging post-colonial Africa to start doing things for themselves. To this end, the Organisation of African Unity was formed in 1963 and replaced by the African Union in 2002. The idea of the "African renaissance" was given impetus by Thabo Mbeki, South African former state president in parliament in 1996 when he declared that he was an African. "The concept embraces the ideas that Africa will become a more unified whole, develop democratic ideals, undergo economic growth and rebuilding, and then take its rightful place in the world". Let us fervently pray that the Spirit of God should be poured on all flesh (Joel 2 : 28-29) so that the world can live as one human race, justified and prepared to take part in the justification mission of God.

Not Yet Uhuru – Nehemia Moshi, Department of Theology, Tumaini University Makumira

Bishop Josiah Kibira saw the interconnectedness of *freedom* and *unity*. If one looks at these concepts each in isolation, they look like they are opposed to each other. But in the African context of his time, Kibira saw true unity of the Lutheran churches in Africa as bound to the freedom of being 'African Lutheran Churches' in the first place. In this address Bishop Kibira unearths a wide range of social – religious, political and economic problems haunting Africa in the 1960s. According to Kibira, "Africa is still a battle ground of the world; once colonial, then economic, and now economic, military, ideological and religious." Kibira does not only lift up the issues, he challenges the church in Africa to take

its position as herald of hope to Africa. Kibira, on the one hand, sees potential in the church to address the problems besetting Africa. He, on the other hand, doubts the preparedness of the church in addressing what besets Africa. The main reason for this, according to his judgement, is the lack of *freedom* and *unity*. According to Kibira, the Lutheran Church in Africa that met at Marangu – Tanzania in 1955, preceding the independence of many African countries – had itself not shown enough signs of independence in 1965. It was still dependent economically and theologically on the western churches. He seeks, however, to awaken this emerging African Lutheran to new hope of *freedom* and *unity* by appropriating and using its various resources in a new way.

Kibira's call seems relevant today still where Africa continues to depend on western churches and agencies after decades of independence. The continent has been dependent on these western models. To rid itself of the western entanglement, Africa must find new ways of looking and take care of her own resources as capital. The smaller part of whatever Africa could get from her western sister churches and partners should only be a contribution meant at maintaining relationship. In his book *Will*

to Arise, Caleb Oladipo entitles one of his chapters poignantly, "The Failure of the Missionary Success." One such failure according to Oladipo was the production of Christians who are emotionally and theologically dependent on the missionaries. Roots of dependence are deep in Africa. Setting ourselves free from this dependence we begin by building a network of African independent thinkers. It is through this that Africa can reject all gifts that come with strings attached. Some resources for independent thinking have been suggested by Elochukwu Uzukwu in his book *A Listening Church*. Uzukwu suggests a critical retrieval and modernization of African cultural heritage as one route to the healing of Africa's political, economic, social and religious misery. This retrieval must be nurtured by solid education as well as tools to relate what is learnt with the grassroots. The grassroots communities must also contribute to education from their cultural resources. It is not yet UHURU but as the African Lutheran church appropriate the spirit of renewal of Martin Luther and the reformation, we will see Africa being free and united to serve its people to fullness of life.



Regional workshop on strategic leadership, Nairobi, 2011. Photo: LWF

Chapter 4: Regional Consolidation 1991–1997

4.1 Echoing the Call of Miriam’s Drum: Women in Church and Society

One genii of Lutheran Theology, among others, is that of *inclusive participation by all*, namely the “priesthood of all believers,” or as Dr Musimbi Kanyoro puts it, that theology would lead to “*women’s equality, dignity and participation.*” An overview of Scriptures provides this premise what it seems to present a sparse picture of such participation over extended periods. Indeed for the Gospel to reach all the corners of the globe, all of God’s people, women included, should bear witness to it.

Both at the global and continental level, women began to take up their rightful seat alongside their brothers in faith and society. The challenge of not acknowledging and affirming the equal participation of women has persisted since 1955. Despite the fact that Ms E.U. Marealle, member of the Tanganyika Legislature and wife of the Chagga chief, was in attendance and took the podium to address the esteem gathering at Marangu, her presence was merely noted. Both in Antsirabe and Addis Ababa (*there were 7 women official delegates in Addis Ababa and later there were 9 in Monrovia*) the contribution and participation of women at various levels were limited if not non-existent. In the early years of the LWF in January 1967, this question was asked forth by Yvonne Von Stedingk, *Secretary, Volunteer and Short term worker’s Liaison Service*. A notable change occurred in Gaborone in 1977, when 13 female delegates attended the LWF Africa pre-assembly,



First women’s ordinations in the Evangelical Lutheran Church in Cameroun, workshop on Diakonia in Context (3-9 May 2012) Photo: LWF/E. Mungure

and made recommendations on the necessity of a thorough study of issues that impact directly onto their dignity and self-worth, including polygamy and abortion. This can be related to what Kanyoro terms issues coming from “the wounded lives of women.”

From Dr Marthe Ralivao-Ramiaramanana (Madagascar), Susanah Telewoda (Liberia), Parmata Abasu Ishaya (Nigeria), Colette Bouka Coula (Cameroun), to Musimbi Kanyoro (Kenya), to mention just a few pioneers, the active and full participation and contribution of women in Africa Lutheran communion has not been universally achieved. The fact that specifically the church in Africa should respond to their voices drew African and global Christendom to address critical issues such as refugees, drought and poverty. Like Miriam, they mobilized villagers and city people to hear the

cry of the sick, the indigent and the dying. Sadly men in church and society don’t always listen attentively. Unlike Miriam dancing by the “Red Sea,” African women danced in anguish and profound sorrow beside “red rivers and streets” as innocent and defenseless people; women, men and children, were butchered in thousands in just 100 days in Rwanda, and during the challenging times in the west African nations of Liberia and Sierra-Leone.

Governments across the continent reacted to this injustice and self-inflicted setback by continuing to ignore the invaluable gifts that women bring to the public sector. It is heartening to notice that some countries have even made firm commitments of 50/50 gender representivity. Africa celebrated its first two women presidents in Liberia (2006) and Malawi (2012) and Africa Union (AU) Commission Chair (2912)

who comes from South Africa. Will they be followed by others or will the Miriam pattern be repeated?

Church structures such as Women in Church and Society (WICAS) and the Women Theologians Networks have been established in order to ensure just, participatory and transforming processes of inclusiveness. The church in Africa should be seen “to live and work in Christ to address the injustice and oppression. We also are called to create transformed realities and communities of good life with just gender relations that nurture all people and that benefit all human beings.” LUCSA report “Maputo to Windhoek,” (2013). “When the Church and society are committed to reaching just gender relationships, both will flourish simultaneously. Therefore, the focus of both should be on contextual thematic issues such as the following: gender justice and women’s empowerment,” the LUCSA report also stated. This reflects the global communion’s vision of being “liberated by God’s grace, a communion in Christ living and working together for a just, peaceful and reconciled world.” LWF Strategy (2012-2017), 9. www.lutheranworld.org/content/core-lwf-documents.

4.2 In Memory of Her: The Impact of Feminist Theology on the Church in Africa

Reflection by Dr Musimbi Kanyoro

Has feminist theology impacted the Lutheran Churches in Africa? This is a research question to which I do not know the answer. But my three decades in the ecumenical movement and a decade as a member of staff at the LWF tells me that the biggest changes in Lutheran churches, which include the ordination of women and the high number of African women working as teachers in theological schools and as administrators in ecumenical and secu-



Meeting of Council of International Black Lutherans (CIBL), Geneva, 2006.
Photo: LWF/H. Putzman-Penet

lar organizations, is a result of women claiming those spaces as they became influenced by feminist theology.

Pondering this question, a friend of mine concluded that she has been more concerned by how the church in Africa has dealt with Mission, poverty, and even ecological destruction than feminism or women’s issues. My friend’s deep belief in the Gospel has indeed stirred concern about social justice, but she is unable to see the connection between these issues and how those who experience them experience God. Many men and women in Africa consider women’s issues to be of little relevance to their own lives or to the workings of the world.

Feminist theology is a theological reflection, mostly by women (but also by some men), which draws its sources from the wounded lives of women. It concentrates on finding and calling out expressions of God’s purpose and intention in creating men and women, and placing them side by side among other creations.

Feminist theology attempts to hold theology accountable to the modern world, in this case, to the struggle for women’s equality, dignity, and participation. Feminist theology begins with the discovery that Biblical tradition does not concern itself with the issues of justice

and liberation for women. This discovery may be sparked by a feeling of exclusion from the language of faith or by the frustration of a denied possibility to enter into priesthood or ministry; or by discernment of the church’s teaching on certain biblical texts, e.g. the inferiority of women in the creation order of Genesis 1-2.

Another way may be through interpretations of particular Scripture texts on the authority, role and place of women. Primarily, feminist theology is concerned about the quest for the place of women in God’s kingdom. There are many and varied views on all these issues by different feminist theologians. One can classify feminist theologians into three groups: the reformists, the revolutionaries and the conservatives.

The reformists see their task as that of reforming or righting the wrong through new insights that bring new learning to the word of God. This group affirms the Gospel as their foundation and is actively engaged in rereading the Bible for new messages that speak to God’s justice for all humanity. They read the Bible with new eyes, looking for new visions and new possibilities. They derive their strength and purpose in Scripture passages such as in Christ, there is neither Jew nor Greek, slave nor free, male nor female (Gal. 3:28).

The revolutionaries, in contrast, believe that Christianity cannot be reformed. They argue that the life and power of religious traditions is its core of symbols, which are repeated in prayer, ritual, and worship. The worship of God through masculine symbolism creates long-lasting and deep-seated divisions between God and men on the one side, and women on the other, and the possibilities of the two meeting are slim if not entirely absent. Many revolutionaries do not find church a safe place for them and most quit church.

The conservatives emphasize the conservation of Scripture and tradition as received. A new exegesis or hermeneutics is seen to question the authority of the Scriptures. The inerrancy of Scripture is the foundational base for this group. If the Scriptures say that women must not preach in Church, they create women only places and preach there. Many churches in Africa are pleased with this stand and would

prefer that this was the only standard. To place this latter group among feminists is highly disputable, and may not be acceptable by them or other feminists. Yet, I do so because I have seen many women's organizations do the things done by the two groups above, only they do them in their own space. Evangelical women's groups have some "feminists" elements without the name.

Common to all three groups is an explicit or implicit search for a theology, which is organic and concrete. There are also marked differences. The conservatives argue that there is a divine role in dualism even if it is unjust to one group. In fact, their definition of justice can be interesting. In the same way in which the South African Dutch Reformed Church used Scripture (Gen 1-11) to justify apartheid, conservative feminists use Scripture to define the place and role of women.

For a majority of African women who have chosen the Christian faith,

the question often is not to leave the church out of frustration, but rather, how to be strong in the Christian faith in order to bring the desired changes from within. Many of us – me included – found our call through studying feminist theology, discovering a new way of reading the Bible with women's eyes. It is our commitment to be healers of the world with God in matters of the spirit, the body and the intellect that will keep our candles of faith burning. I am extremely motivated by the persistent, but gentle woman in Luke 18. She was a gentle troublemaker, annoyingly persistent and consistent. But it is exactly that predictable character, which earned her justice. She is the model of a spirituality of not giving up.

I write this short reflection in honor of one particular Lutheran woman from Tanzania who confided in me as she waited with patience for the Church to ordain women, "If I walk away from the church, where else will I find hope? My hope is in the Church, in Jesus." I remember her. In her memory.

A personal reflection on youth participation in the LWF

To be a young council member from Africa was not just a privilege, but also a grace that God granted us to understand how to be a sacrifice of the living communion of Christ. We were challenged by the understanding of faith in action through the diaconal contexts of transformation, reconciliation and dynamics, which are among key performance indicators of building the body of Christ, even though church models presented today are far from uniform.

Nevertheless, some issues did not reach the common understanding between north and south cultural realities such as marriage, family and human sexuality and ordained ministry in the service to the apostolic mission of the church. The agreement was to keep the dialogue open. We believe that our faith should only be based on the Holy Scriptures.

I believe that as African youth in the LWF, we brought the spirit of togetherness and we did benefit from this communion the gift of being good, active and participating leaders in the life of church and society.

I do witness that my tasks weren't comfortable because of the very difficult internal leadership conflicts that my church faced in that time. But I was encouraged by the word of God, which says: *So we are ambassadors for Christ, since God is making his appeal through us; we entreat you on behalf of Christ, be reconciled to God.* (II Cor 5:20).



Photo: LWF/Chan

Michel Ngoy Mulunda

*Former LWF council member (2003-2010),
Evangelical Lutheran Church in Congo*

4.3 The Youth in Church and Society

Though the report of the African Lutheran consultation in Marangu does not mention the presence of young people, their participation in the life of the church globally and, more so, on the African continent, has been well documented.

At the second All-Africa Lutheran Consultation in Antsirabè in 1960, youth attracted some attention. One memorable picture from that event was of Rev. Gudina Tumsa, who was a youth representative for EECMY. Youth issues were also put on the conference agenda when W. Busch presented a short paper on *How do we preach the Gospel to Young people today?* He challenged the church to work hard to "connect" with young people, who invariably are mistaken as the happiest.

He also argued that preachers should have the youth in mind by using more pictorial language in their sermons.

A plenary discussion highlighted seven points aimed at promoting youth participation in the church:

1. For any youth worker to succeed, enough support needs to come from the church leadership and the pastors.
2. The establishment of an All-African Lutheran Youth Research Center.
3. Lutheran churches in Africa should conduct regional youth conferences to study and assess immediate and urgent needs facing youth ministry.
4. Churches would be circumspect when recruiting youth leaders for training.
5. Churches would ensure that there is funding for youth work.
6. Each regional communion put in place an exchange programme for sharing ideas and information.
7. Churches seek ways of utilizing existing programmes and facilities such as Boy and Girl Scouts, etc., for youth training.



Pan-African Lutheran Church Leadership Consultation on the Challenge of HIV/AIDS, 2-6 May 2002, Church Youth, Held at the Kenya School of Monetary Studies, Nairobi, Kenya. Photo: LWF Archives

The call to take youth work seriously has been made. The present request is that churches allow young people to set their own agenda and support them in this task. This was expressed at the Limuru Consultation in 21–25 April, 1992, where African Youth produced a five-point recommendation statement, which related to the following sub-themes: *holistic self-reliance; leadership development; relations with Islam; freedom and democracy in Africa and networking in Africa*. Through these topics, the Youth were convinced that the church in Africa will be able to speak, lead, relate and

network effectively and concretely on issues that render the youth impoverished or meaningless. (Report, Pan-African Lutheran Youth Consultation, Limuru, 1992). In a Pan-African Youth Consultation held from 1–8 May in Nairobi in 2002, participants raised important issues of concern to them such as HIV and AIDS, child abuse, the role of child soldiers in war and conflict, unemployment and poverty. Although some of these issues were raised in previous meetings, this consultation called for a more urgent and coordinated effort from member churches in the region with the support of the global Lutheran communion. (Report, Pan-African Lutheran Youth Conference, Nairobi, Kenya 2002.)

Marangu and subsequent conferences laid the foundation for including the input of young people in the body of Christ. However, more needs to be achieved on the sub-regional front. LUCSA has trained young people from the 15 member churches on topics such as citizenship, democracy, leadership, mission and diakonia. LUCCEA and LUCCEWA have also offered training in advocacy skills to young people aimed at combating poverty, unemployment and other forms of economic injustice. Young people in Africa have also attended youth



HIV/AIDS project in South Africa, 2008. Photo: LUCSA/Paula Powell

advocacy workshops on Ecology and Economic Justice, and today participate in the Global Young Reformers Network, which represents all the LWF regions.

4.4 Regional Consolidation through the Existence of Sub-regional Expressions and Offices in Africa

The discussion on regionalization and regional offices in the history of LWF goes back several decades. In 1963, the LWF Council Meeting in Helsinki, Finland, raised the issue of regional offices. “One more innovation is suggested in order to improve the coordination of our work, it is the Regional Secretariats...” (Helsinki, 1963). In 1992, study task was assigned to Dr Anza Amen Lema, Associate General Secretary in the LWF in 1990s, to follow-up and report back to the next council sessions. Discussions continued and a decision was eventually taken to have regional offices, especially in Africa. The region was structured around three offices located in Johannesburg, Nairobi and Garoua.

The Africa regional office in Nairobi was established in July 1996. Part of its role was to link with the already established sub-regional structures.

The Lutheran Communion in Southern Africa (LUCSA)

The Lutheran Communion in Southern Africa was founded in May 1991. It is the legal successor of the Federation of Lutheran Churches in Southern Africa (FELCSA), which was formed in 1966. With the support and accompaniment of the LWF, the churches consequently agreed to constitute themselves into a sub-regional communion of Lutheran churches; thus aligning themselves with the new understanding of the LWF adopted in Curitiba, Brazil in 1990. Since then LUCSA has become a platform

for mutual accompaniment among its member churches to collectively respond to the challenges and the needs of the sub-region.

The Lutheran Communion in Central and East Africa (LUCCEA) and Lutheran Communion in Central and West Africa (LUCCWA)

The sub-regional offices in LUCCEA and LUCCWA were established in 2003 to continue supporting the responsibilities of the Regional office for Africa after its closure in 2002. The Nairobi office continued to coordinate the work of the regional office from 2002-2004, and then in 2005 the two sub-regions became more established. The Administrative assistant in Nairobi was asked to continue coordinating the work of the two sub-regions until 2005. The LUCCWA and LUCCEA offices began functioning as independent bodies in January 2005.

Africa Lutheran Communication and Information Network (ALCINET)

The Marangu Conference uniquely set in motion the process of getting the churches out of isolation by removing political, social and cultural barriers

that separated the churches to being in Communion. There was already an indicated need for a means of communication and information sharing to enhance identity, visibility and sustainability of the Lutheran communion in Africa. The tool would also enhance fellowship with the wider Lutheran communion of churches and ecumenical bodies.

English-speaking Lutheran churches in Africa during the 1972 All-Africa Lutheran Church (AALC) conference in Arusha, Tanzania, started discussions on communication needs in the region. Similarly, in 1974, French-speaking countries meeting in Madagascar, expressed desire for a common tool to facilitate communication among Lutheran churches in the region.

At the 7-16 February 1977 AALC meeting in Gaborone, Botswana, AALC participants declared

“We...agree that Lutheran Churches on the continent of Africa are hindered greatly in the sharing of information with sister churches, and know practically nothing about the activities of each church body. We also agree that being fragmented by a diversity of national structures, ethnic and language barriers ... behavioral patterns ...we deem it necessary and imperative:



ALCINET training workshop in Nairobi 2013. Photo: LWF/Fredrick Nzwili

Name: Bishop Dr Thomas Nyiwe
Country of Origin: Cameroon
Church: Evangelical Lutheran Church in Cameroon

Bishop Dr Thomas Nyiwe was elected president of Evangelical Lutheran Church of Cameroon (EELC) in 2000. He was appointed to the LWF Council in 2003, and served as vice-chairperson of the Theology and Studies Program Committee until 2010.



Photo: LWF/E. Mungure

The LWF General Secretary's greetings to the church and the family on his death (taken from an LWI story):

“On behalf of the LWF communion and the Communion Office, I wish to convey our sincere condolences. I would also like to convey many greetings and condolences from LWF council members and friends who have contacted us after they received the information about the passing-on of a colleague and a friend whom they had known and worked together with in the communion,” Junge said. “We share our prayers and thoughts with the entire Nyiwe family, the ELCC, the whole LWF communion and those whose lives were touched by Dr Nyiwe until he was called to rest.”

The LWF communion “is grateful for the gifts and accompaniment that our brother, father and colleague the late bishop Nyiwe offered to the communion,” Junge added.

“He took on various responsibilities on behalf of the ELCC, the Africa region and also the global communion, serving as an LWF council member for the period of 2003-2010. It was also during his leadership that the ELCC took the bold decision to ordain women in the ministry of Word and Sacrament (May 2012) which is one of the landmarks left to the church. We enjoyed very much serving in the Lord’s vineyard together.”

Bishop Dr Thomas Nyiwe was called to rest on 09.08.2014.

That a center be set up in Africa for all Lutheran churches on the continent of Africa, regardless of tie with foreign board; ... That this center be called the All Africa Lutheran Churches Information and Coordination Center (ALICE)...”

It was foreseen already, that besides the purpose outlined above, the Africa Theological Journal would be incorporated into the Center “when this center is found to be workable and fully supported by all the Lutheran Churches in Africa.”

The center was established on 28 June 1978. The first chairperson of the ad-hoc committee was Bishop Eliewaha Mshana and the first secretary was Mr Lalashowi Swai, both from the Evangelical Lutheran Church in Tanzania (ELCT). The Center was formally commissioned at the ELCT headquarters, Arusha, Tanzania.

The main aim of ALICE was to promote the sharing of information among the churches, thus fostering better knowledge of church activities and needs. Its main emphasis was “coordination”, with a newsletter as its instrument. At the AALC in Monrovia, 1980, ALICE was unanimously endorsed as a “permanent arm of the Lutheran Churches in Africa.” Africa Theological Journal (ATJ) was also incorporated into ALICE but without financial accompaniment. ATJ was expected to be “self-supporting through its sales.” Following the economic and financial challenges in the 1980s-1990s, ALICE felt the impact more and became weak and dormant.

In 2003-2004 a group of a few communicators representing three sub regions in Africa were invited to a meeting in Geneva, Switzerland, with LWF staff to reflect and continue on discussion on the communication needs of the member churches and

map the way forward. The group identified three basic communication needs in Africa: strengthening capacity (identity); information and news sharing (visibility); and mutual empowerment for communion in mission (sustainability). Further to the above three basic needs, the team proposed that ALICE expand to a multimedia that uses skills in the member churches and incorporating the new media skills that are available in the growing communication industry, thus the name was reformulated to indicate the new character of network. Furthermore the participants proposed a shared responsibility of the member churches and sub-regions to the sustainability of the network. These proposals were endorsed by the Africa Lutheran Church Leadership Conference (ALCLC) in Windhoek, Namibia in 2005. This endorsement gave ALICE a new lease of life under the name, Africa Lutheran Communication and Information Network (ALCINET).

ALCINET continues to facilitate training workshops to:

- Equip communication personnel in the member churches on principles of effective communication and introducing new skills.
- Introduce LWF communication tools and other alternative media channels for information sharing e.g. social media
- Explore challenges that hinder effective communication hence strengthen ALCINET
- Introduce the regional and LWF communion programs and themes to develop stories to communicate various issues as reflecting the regional reality.

In April 2015, the LWF launched the Africa Lutheran Communion web site <http://africa.lutheranworld.org/> to enable ALCINET members to share news and information on the African region and the global LWF. The aim is to show how churches on the continent are engaged in

the different areas of LWF's work including holistic mission, theological education and formation, advocacy on economic issues, accompaniment to member churches and other emerging issues.

4.5 Promoting Interfaith Relations

The following is a reflection from Bishop Prof. Hance Mwakabana, former LWF Secretary for Interfaith, Department for Theology, and Bishop emeritus, ELCT:

In the 1960s and 1980s, the LWF began to seek how to relate, then to listen, later to encounter, and recently to dialogue. These four words are symptomatic of the cautious approach adopted by the global communion in initiating and promoting interfaith relations. The creation of the Desk of The Church and the People of Other Faiths with the Rev. Dr Paul Rajashekar as its first Secretary, finally began to address the issue. As if by coincidence, Rajashekar made the following statement, which explained some of the issues related to Interfaith Relations: "The nature of interreligious encounter is such that it takes us beyond our traditional domain. It involves crossing our set boundaries or perimeters of self-understanding and obliges us to explore rather unfamiliar territories," he said. "The further we penetrate such unfamiliar terrain the more we become self-conscious of our identity. Therefore, to avoid the risk of capitulating or relativizing Christian beliefs and convictions under the pressure of the immediate, pragmatic exigencies of our religious situation, we need to be sure about our identity in relation to others."

The self-understanding referred to above was intended to usher in a



Photo: LWF

different approach by the LWF communion of churches regarding other religions; it should first and foremost be understood that "interfaith collaboration and action are among the most effective ways of promoting peace and community-building." (Living Communion, p.36). The LWF displayed its commitment to building interfaith relations by establishing regional consultations on the subject with member churches.

The All Africa Lutheran Consultation in Monrovia also explored the issue of promoting dialogue with other religions in a paper on Christians and our Muslim Neighbor," which ended with the conclusion, "The challenge of Islam (or any other faith) in Africa, as anywhere else, is not a challenge to a battle field. For Islam is not the enemy of Christianity. Here in Africa, Christians and Muslims are found to be daily involved in shaping the destiny of nations."

The following events summarize the LWF's engagement in inter-faith relations in Africa:

- Oct/Nov 1986: Consultation on "Religious Pluralism and Lutheran Theology" (Geneva, Switzerland). Simon S. Maimela, Professor for Systematic Theology at UNISA, Pretoria, South Africa contributed to that from an African perspective. He discusses the Lutheran theological tradition and African traditional religion. He calls Christians to accept the challenge posed by other faiths, to enter into mutual learning between people of different faiths, and to engage in a greater search for truth.
- May 1987: Seminar on "Christian-Muslim Relations in Eastern Africa" (Nairobi, Kenya), which was sponsored by LWF together with the "Project on Christian-Muslim Relations in Africa." (PROCMURA). Reports from different countries were presented, as well as theological perspectives as to why and how to engage in dialogue.
- July 1994: Consultation on "Theological Education and Training in a



Second IFAPA Summit, Johannesburg, 2005. Photo: LWF/A. Vlachakis

Dr Musimbi Kanyoro

Dr. Musimbi Kanyoro is an international leader and advocate for the health, development and human rights for women, girls and minority groups. She is currently President and CEO of the Global Fund for Women, the largest publicly supported grantmaking foundation that advances human rights by investing in women-led organizations that use Global Fund grants to promote women's human rights. The Global Fund for Women's model of social change philanthropy brings together grantees and donors to realize a better world for women.

Kanyoro's accomplishments include: spearheading efforts to include girls education and women's leadership to Packard Foundation grantmaking while Director for Population Program; as a champion for young women, she successfully led initiatives to ensure the representation of women under 30 on local, national and global boards; and was the first non-white woman to serve in 150 years as general secretary (CEO) of the World YWCA. During her term, the organization increased and reopened work in China and Eastern Europe, and registered in Ethiopia, all countries where YWCA had been abolished during communism.

1988-1997 Kanyoro served as the *Executive Secretary for Women in Church and Society, Lutheran World Federation (LWF)*, Geneva, Switzerland where she developed and implemented the LWF seven year Plan of Action for Women, (1990-1997). She facilitated the active involvement of LWF member churches in the Decade of Churches in Solidarity with Women (1988-1998), which encouraged churches to talk about gender justice, domestic and sexual violence against women, rape, discrimination and other forms of injustice against women and girls and she led the LWF delegation to the Fourth World Conference on Women, Beijing, China (1995), and facilitated an international consultation on women as a follow-up to the conference in order to develop a forward-looking strategy for LWF's agenda for 2000 and beyond

A true global citizen, Kanyoro has traveled for work in all parts of the world, and lived extensively in Africa, and Europe. Her vast international experience has made her a sought after thought leader for media, government, advocacy and NGOs. She has written and published extensively on matters affecting the lives of women and children.

Kanyoro received her bachelor's degree from the University of Nairobi, Kenya, a Ph.D. from the University of Texas at Austin in Linguistics from the University of Texas, Austin and a Doctorate in Feminist Theology from San Francisco Theological Seminary. She was a visiting scholar of Hebrew and the Old Testament at Harvard University. She has received three honorary doctorates and several recognition awards, including a leadership award from the Kenya Government and most recently she was named as one of the 21 women leaders for the 21st century by Women's E-News.

She has been the recipient of numerous awards over the years, including the 2011 Changing the Face of Philanthropy Award from the Women's Funding Network, the African Women's Development Fund Women of Substance Award, Femmes Africa Solidarité Leadership in Peace Award, Women, Leadership, and Human Dignity Award for significant contribution to the advancement of human dignity, the Kenya Government Presidential Award in recognition of international leadership, and the Global Leadership Award on HIV and AIDS from the World Vision and International AIDS Trust. In addition, Kanyoro is a founding member of the Global Coalition on Women and AIDS and served on its leadership council for the first five years.

Kanyoro also serves on several International Boards and working groups including the Aspen Leaders Council, the UN High level Taskforce for Reproductive Health and the boards of CARE, UN Women and CHANGE, Canadian Lutheran World Relief and PEPFAR Technical Board.



Photo: Private

with Muslims, Hindus, Jews and people of African traditional religions. However, in theological education, the presence and interaction with people of other faiths had not yet been appropriately reflected. This consultation envisages more holistic theological education curricula and makes a plea for the international exchange of lecturers and students.

- Dec 1994: Consultation "Religious Pluralism in Africa: Challenge and Response." (Dakar, Senegal). In this consultation, theologians discuss the challenge that the reality of religious pluralism poses for the churches. The participants affirm the universality of God's love made known in Christ and they call on churches to approach people of other faiths with respect, openness and sensitivity. They underline the importance of learning about other faiths, of critically revisiting the power struggles between religious communities, and of promoting dialogue.
- Feb 1995: Conference "Living and Serving Humanity in a World of Religious Pluralism." (Asmara, Eritrea). At this interreligious conference, religious leaders and humanitarian professionals shared their experiences and insights. Speakers from different world religions affirmed their shared commitment to overcome poverty and suffering, and to engage in humanitarian assistance and development together.
- July 1997: LWF General Assembly in Hong Kong: Presentation by Archbishop David. L. Windibiziri from Nigeria on "Witnessing in a Multi-faith and Multicultural Setting." He emphasizes that "we are all created by the same God as one human-kind. We live in the same world and encounter the same problems...

Multifaith Society." (Johannesburg, South Africa). In the struggle to

overcome apartheid, Christian communities stood side by side

Therefore, what binds us together is stronger than what separates us.”

- Windibiziri was key in establishing the Association of Christian-Muslim Mutual Relations in Nigeria that organized several Christian-Muslim conferences in 1993, 1995, 1997, 1999, 2002 and 2005. These provided a platform to enable religious leaders to talk to one another and try to build mutual trust.
- July 2002: The Interfaith Action for Peace in Africa – IFAPA, a pan-African process – initiated Africa’s first continent-wide interfaith summit meeting of religious leaders from the seven major Faiths in Africa namely; African Traditional Religions, Bahai, Buddhism, Hinduism, Christianity Islam and Judaism. Its mission is to act positively to establish peace in Africa with the strength of all faiths through engaging all stakeholders including governments, civil society and the private sector. It builds on the religious core values of integrity, human dignity, equality, justice, respect and diversity or acceptance.
- May 2014: Consultation “Interfaith Dialogue on Peace-Building, Democracy and Development: A Call for Active Citizenship in Sub-Saharan Africa” (Dar es Salaam, Tanzania), resulting in a “Joint Interreligious Declaration on Peace Building, Democracy and Development” in which the signatories commit themselves to:
 - “Inspire people to become active in building peace, democracy and development, and promote gender equity in our communities
 - Encourage the members of our communities to build bridges of understanding among religious people and to engage in inter-religious relations

- Cooperate with political leaders to work for socio-economic justice as a prerequisite for peace building and to address religious tensions before they become violent
- Resist all attempts by any individual or group to misuse religion and/or politics for personal or partisan political benefit
- Identify and/or condemn all violent acts against any community or society
- Demand governments and all stakeholders respect the letter and spirit of the constitutions and guarantee freedom of religion
- Assume our role as religious leaders in advocating good governance
- Build and sustain interreligious platforms at all levels to foster peace building, democracy, development and poverty alleviation
- Promote interreligious awareness in the formal training for religious leaders
- Promote continuous and consistent interreligious engagement and hospitality.”

This reaching out to each other should continue even in the light of the atrocities by extremists such as Al Shabab,

Name: Dr Anza Lema
Country of origin: Tanzania
Date of Birth: 28.10.1929
Church: The Evangelical Lutheran Church in Tanzania

Anza Lema was born on 28 October, 1929 in Moshi. He started his teacher training education at Marangu Teacher’s Training College, 1946-1950 and taught in several schools. Between 1956 and 1959 he studied at Bethany College in Lindsborg, Kansas for undergraduate degree in history and education. He later moved to the University of Wisconsin in Madison, and earned his masters degree in history and political science in 1960.



Photo: LWF Archives

Lema became the first Tanzanian headmaster of Ilboru Secondary School. Under his leadership, Ilboru became one of the most successful secondary schools in the country, especially in its efforts to implement a national policy of education for self-reliance. He later joined the Institute of Education at the University of Dar es Salaam where he worked for three years. Keen on pursuing further studies, Lema returned to Bethany College and received his doctorate degree in Law in 1970.

Between 1973 and 1980, Lema worked as Secretary for Christian Education in the LWF Department for Studies. He became the first African to become a LWF Associate General Secretary charged with responsibilities for the Geneva Secretariat from 1980-1992. He returned to Tanzania in 1994 to head the Dar es Salaam-based Christian Social Service Commission (CSSC), a joint educational venture of the Christian Council of Tanzania and the Tanzania Episcopal Conference committed to improving secondary schools in the country. After four years with the CSSC, Lema worked for the ELCT’s Tumaini University as a planning officer and program coordinator until his death in October 2004. In a message of condolence to the Evangelical Lutheran Church in Tanzania (ELCT), LWF General Secretary Rev. Dr Ishmael Noko remembered Lema “as a person of compassion, always seeking to find solutions that would strengthen human bonds.” He added that the churches in Africa had lost a lay leader with remarkable personal qualities. Dr Anza Lema is remembered by the Lutheran family and ecumenical community for his educational and academic involvement, which led to the creation of a Lutheran University in Tanzania.

Boko Haram, etc. Lutheran leaders and the general membership have shown interest and actively participated in Interfaith Dialogue meetings in their respective sub-regions. In 2014, the LWF Vice-President attended the *Interfaith Dialogue on Peace-Building, Democracy and Development – A Call for Active Citizenship in Sub-Saharan Africa*, 5-8 May in Dar es Salam. Indeed, there is a lot at stake and nothing to be gained if the church at all levels does not recognize the importance of dialogue.

The *Interfaith Action for Peace in Africa* (IFAPA), for example, has striven to bring together leaders of the seven religions on the continent, as well as civil society, governments, political leaders, etc., with the clear aim of reducing conflict through dialogue. It understands its contribution in these words, "IFAPA is a platform that creates a time of listening, a time for reflection and a safe place where giving consultations can be conducted and different opinions given with respect for the other, and to engage with other stakeholders in society for the sake of peace." The following remarks should suffice in lauding the work done by the Global Office as well as sub-regional participation in working towards a peaceful co-existence amongst religions and faiths:

"For effective Christian witnessing in the midst of people of other faiths, there is no alternative to promoting interfaith relations / dialogue. It is a daunting task and challenge yet the

Name:	Bishop Dr Ambrose Moyo
Country of Origin:	Zimbabwe
Church:	Evangelical Lutheran Church in Zimbabwe
Period of Mandate:	Council Advisor, 2003-2017

Founder and Director of Ecumenical Church Leaders Forum for Peace and Reconciliation. Former Executive Director of the Lutheran Communion in South Africa. Has initiated forums and organized spaces for peace and reconciliation.




Photo: LWF

only viable possibility for a positive contribution towards our Christian witness in a world of religious diversity, a world that is in desperate need of peace, and not wars and unending conflicts of one sort or another the world over," said Hance Mwakabana. "Support for interfaith programs within the Lutheran Communion as one body, as well as within individual member churches, cannot be a matter of peripheral interest or concern for us."

The Church cannot choose when, where and how to witness. "Marturia" is its essence. It is both in word and deed; it is the salt of the earth and the light of the world. It carries out its mandate with all humility and respect. Much has been initiated and achieved. However, much more needs to be done given the heightened religious tensions in Africa as well as escalating violence in other parts of the world. Dr Malasusa argued poignantly that most religions have peace at the center of

their message; therefore, no loss of life can be done in the name of a religion. Interfaith dialogue is about holding each other accountable. Dr Rajashekar affirms, "this process is a mutual one, and others experience the same with reference to their own fiduciary framework." What was begun in the 1960s, must be continued as we commemorate the 60th anniversary in Marangu."

4.6 Easing Suffering from Conflicts & Disasters

Humanitarian accompaniment and support is one of the main activities of the LWF. This is implemented by member churches and by special programs with specific mandates to offer support to those experiencing crisis and challenges in their communities. The first LWF Department for World Service (LWF/DWS) program was established in Tanganyika in 1964. The Tanganyika Christian Services (TCRS) was the result of an agreement between LWF/DWS and the Tanganyika government that led to the first refuge and relief field program in Africa. The WCC, together with the LWF, partnered with the Christian Council of Tanzania (CCT) to provide humanitarian assistance to millions of people fleeing civil unrest. The development work of TCRS started in 1984 and it has been

Name:	Dr Colette Bouka Coula
Country of Origin:	Cameroon
Church:	Evangelical Lutheran Church in Cameroon
Period of Mandate:	1990-2015

Dr Colette Bouka Coula has served in various capacities including: a delegate to Curitiba Assembly in 1990 where she was elected an LWF council member, she served as Assistant area secretary for Africa, a DWS field representative in Ethiopia and Mauritania and finally program coordinator for DWS based in Geneva where she served until January 2015.




Photo: LWF/C. Rothenbühler



Entrance of LWF/DWS Kakuma camp, Kenya. Photo: LWF/Mats Wallerstedt

transformed into an entity dealing in development projects since January 2006.

The second World Service program in Africa was in Ethiopia in the early 1970s followed by a third in Mauritania in 1974. The Ethiopian church EECMY requested international assistance to respond to people affected by famine in Gojam. A permanent office was opened in October 1973 to help Ethiopia overcome humanitarian challenges as well as integrate communities in development programs.

The liaison and logistic support office in Kenya was also started at the same time to offer operation support for the Sudan Emergency program. The availability of modern forms of communication in Nairobi made it a preferred LWF/DWS regional hub for logistics and support for other World Service programs in Somalia, Rwanda, DRC, Uganda, Tanzania and Ethiopia. The Kenya office known for a long time as

“Kenya/Sudan program” became the Kenya/Djibouti program in 2009 when the South Sudan program became an independent country program.

Political instability in Sudan necessitated the establishment of Kakuma refugee camp in 1992, to serve Sudanese refugees. The United Nations Refugee Agency (UNHCR) report showed (www.unhcr.org/pages/49e483a16.html), that the camp has since expanded to serve refugees and asylum seekers from Somalia, Ethiopia, Burundi, the Democratic Republic of Congo, Eritrea, Uganda and Rwanda. The LWF as a key partner with UNHCR in the management of the camps, also assists refugees by providing education, water and sanitation and protection services. In recognition of the critical role LWF played, UNHCR invited the LWF to start humanitarian operations in Ali Addeh refugee camp in Djibouti in 2009 after successful operations in Dadaab the previous year.

The LWF initiated emergency relief operations in Sudan as a result of humanitarian demand triggered by famine in the mid-1970s. The operation was short-lived and only resumed in 1998 with food distribution, food for work and rehabilitation activities in Bahr-el-Ghazal in Rumbek and Yirol areas. For six years (2002-2006), the Kenya office managed returnees and Internally Displaced Persons (IDP) operations in the Twic East, Jonglei state, while between 2004-2006 operations in Ikotos, Eastern Equatoria state were managed by the Uganda LWF office. The Kenya and Uganda offices continued to manage the South Sudan operations until November 2006 when the DWS Standing committee approved the re-establishment of a Sudan Country Program in Torit.

In 1979, LWF Uganda’s humanitarian response was carried out in partnership with the Planning Development and Rehabilitation Department (PDR)

of the Church of Uganda. In 1982, the LWF Uganda program launched a direct initiative in Karamoja, which later became an independent NGO project. The return of refugees along the West Nile region, in northwest Uganda led the LWF to start new operations there.

Following the high prevalence of HIV and AIDS in Uganda, the LWF program started a community based project in Rakai, southwest of Uganda, which later developed into a fully-fledged NGO – The Rakai Community-Based AIDS Organization (RACOB AO) – in 1992. The HIV and AIDS projects were later expanded to Sembabule District. From 2002 to 2006, the country program ran relief operations for displaced persons in Katakwi, Kitgum and Pader in the north and east of Uganda. Recent emergency operations involve assistance to DRC refugees in Ramwandja and South Sudan refugees organized in Adjumani.

In 1982, the Evangelical Lutheran Church in Zimbabwe's (ELCZ) development arm, the Lutheran Development Service (LDS), started operations to assist Zimbabwean returnees from other countries and concentrated its efforts in the drought-prone areas of Chivi, Mwenezi, Zvishavane, Mberengwa, Gwanda and Beitbridge. By 1986, the war-affected communities in Lunda Sul and Maxico provinces of Angola required emergency response, repatriation and resettlement activities, which LWF responded to. The activities later developed into rights-based empowerment programs aimed at



strengthening local leadership and partners. In the same year, the LWF Mozambique program and South Africa development services were registered as entities tasked with providing emergency relief, reconstruction and initiating development.

LWF has in the past 30 years played a major role in administering refugee camps, assisting the internally displaced, providing health care, public health, water and sanitation programs, primary and adult education, skills training, agricultural development as well as infrastructure projects and the construction of roads and bridges.

From April to July 1994, the world was shocked by news emerging from Rwanda. Members of the Hutu ethnic majority had murdered as many as 800,000 people, mostly of the Tutsi minority. As a result, LWF started operations in a joint program with DRC managed from Kigali and

Goma. 600,000 Rwandan refugees fled to Katala and required assistance. LWF, with logistical support from World Food Program, started the Democratic Republic of Congo (DRC) program, which was in operation until 1996. It was closed because of insecurity. Other programs in DRC included operations in 1999 in Kisangani as a result of fighting between Rwanda and Uganda troops. A volcanic eruption in 2002 led to the re-opening of the operation in Goma, DRC. Ethnic clashes displaced thousands of people and LWF expanded its Kisangani operations to include Benin, Bunya in order to respond to a rising number of displaced people.

Towards the end of 2006, operations in Burundi were started in order to create a lasting solution for repatriated refugees from Tanzania. This resulted in a partnership with TCRS to provide assistance to Burundian refugees living in Tanzania since 1993. Community Empowerment and Haguruka Youth Empowerment projects were started to promote peace and development.

The LWF in Chad operates from N'Djamena, and is involved in eleven refugee camps in different host communities, as well as refugees from Central Africa Republic and Sudan.

The DWS programs in Sierra Leone, Botswana, Guinea, Liberia, Swaziland, Zambia and Eritrea have been closed or operating locally due to financial or other strategic reasons.

Chapter 5: Ecumenical Relationships 1997-2003

We have read and heard that the Lutheran confessions are ecumenical in nature since they are concerned with the Gospel in the whole church, the ecumenical journey has often been rocky and characterized by setbacks. A considerable progress has nevertheless been made in many ecumenical relationships during the past 50 years, both regionally as well as globally. Even if the churches haven't always reached the level of being in communion with each other, the ecumenical journey, both on practical as well as on theological level, has brought them closer together. Living in a "divided house" is sadly still the reality of the church, but friendships that have emerged through mutual encounters, and prejudices that have been left behind, encourage us to give a stronger common witness to the world.

Marangu 2015 celebrates the 60th anniversary of the first Marangu Consultation that was held in 1955. After this meeting, the different African Lutheran churches, founded by various mission societies and influenced by the traditions of the "mother churches", started to refer to each other as fellow Lutherans. The same spirit was carried through the subsequent consultations until the 60th Anniversary of the Marangu Consultation. Today, African Lutheran sub-regions are confident that through continuous cooperation with each other and through the guidance of the Holy Spirit, the Lutherans in Africa will reach a point where they will surely not merely pray for oneness and unity of the church, but will become vehicles of such. This happens in line with LWF's understanding of its mission. From the very beginning,



From left: The Rev. Dr. Ishmael Noko and Bishop Dr. Walter Kasper signing the JDDJ.
Photo: LWB/K. Wieckhorst

the LWF has emphasized the need for common witness both within the Lutheran family as well as ecumenically, seeing as one of its core tasks to "bear a united witness before the world to the Gospel of Jesus Christ and to foster Lutheran participation in ecumenical movements".

After this Marangu Consultation, this living out the oneness of the church would hopefully resemble to the River Nile as it freely crosses man-made boundaries, quenching the thirst of millions as it slowly makes its way into the Mediterranean.

From the first Marangu consultation in 1955 to the present day, Lutherans have shared the witness of the Gospel with delegates from other confessional families. There have been several meetings with representatives from other Christian world communions such as the Anglicans, Roman Catholics and the Reformed. The basis of such willingness by other Christians

to attend these consultations even as observers was laid through the spirit of partnership and common actions that began at the parish level when they were jointly addressing issues that affected their communities. Challenges that beset churches, such as poverty, displacement, wars, diseases, unemployment, disempowerment, etc., go beyond confessional demarcations. The LWF has encouraged its regions to be actively involved in ecumenical dialogues on regional and local levels. The LWF itself is giving an example on the global level, reaching out to the Roman Catholic Church, Anglican Communion, World Communion of Reformed Churches, Orthodox churches, the Mennonites, etc. In regions, the cooperation with other Christians has often taken place through the Christian Council of a given country, e.g. in order to give more weight to their voice when it comes to the questions of advocacy or interfaith cooperation.

In 1997 a consultation in Johannesburg brought together a number of Anglican and Lutheran church leaders to discuss how progress could be made in regard to mutual relations, building on the agreed basis and goals. This led to establishing of an Interim Commission that met in Harare in 1999. The first official meeting of the All Africa Anglican-Lutheran Commission was held at the Panafric Hotel, Nairobi, Kenya on 1-4 April 2001 and made several proposals how Anglican-Lutheran cooperation could be intensified in African context.

The Pan-African Leaders' Consultation in Nairobi on November 16-20, 1998 states: *"Lutheran churches in Africa continue to hope, work and pray for closer relations with the Roman Catholic Church so that we may fulfill our Christian testimony together"*. While focusing on Ecumenical relations, the LWF has also worked intensively in reflecting about the spiritual renewal in order for the member churches to be able to look into themselves and at the same time engaging other Christian denominations around

them. This was the focus on the global consultation on "Renewal Movements in Lutheran Churches in North and South", held in Moshi, Tanzania in 2002. The commitment to ecumenical relations was also affirmed in the continued years for example in ALCLC in 2005 in Windhoek, Namibia as the participants said in their statement: "We affirm we cannot work in isolation, especially in dealing with the various challenges confronting our communities, societies and the continent as a whole. We therefore: commit ourselves to ecumenical engagement...". This commitment has since then been kept and nurtured in various levels of church relations.

As stated before, the benefits of the ecumenical involvement are among others the better understanding of each other, overcoming of misconceptions and stereotypes, highlighting of the bases of faith and the fact that eventual points of friction are identified with much precision from close range rather than doing it from a distance. All parties involved in ecumenical dialogue are also challenged

by these encounters yet they emerge from such experiences with a richer self-understanding and articulation of their position in regard to the disputed issues.

The LWF and its member churches on the African continent will continue to engage in ecumenical activities. Commemorating the first Marangu Consultation in 1955, ecumenism is one of its richer harvestings.

Marthe Ahmadou's personal reflection on her service to the ELCC and LWF

In 1984, I was appointed national President of Women for Christ (Femmes pour Christ, FPC). FPC is the movement of the women in the Evangelical Lutheran Church of Cameroon, created in 1975. The organization celebrates its 40th anniversary this year and has more than 20,000 members. Well-organized and well-structured from the top to grass root level, it is the survival engine of the ELCC. FPC thanks the leaders of the ELCC for their support and for giving the movement the proper place it deserves.

1984 was a historical year for the women in the LWF member churches, who participated at the LWF Assembly in Budapest. During the assembly, all the women delegates stood up to the podium to show their dissatisfaction at the insignificant number of women represented at the assembly. Their demonstration was recognized several years later by the establishment of at least 40% women and at least 40% men participation widely known as "the quota" at the LWF Council, the LWF Assembly and LWF headquarters.

In 1989, I was appointed a member of the LWF World Service Commission for one year. I was then nominated as a LWF Council member when Ms Bouka Coula, a Council member,

Name: Parmata Abasu Ishaya
Country of origin: Nigeria
Date of Birth: 12.01.1948
Church: Lutheran Church of Christ in Nigeria
Period of Mandate: 1997–2003: LWF Vice-president for Africa

Ms Parmata Abasu Ishaya was elected as a LWF Vice-President at the LWF Hong Kong Assembly in 1997. She served in the Committee for World Service and dealt particularly with refugees, IDPs and Disaster management, among others. Ms Parmata Abasu Ishaya was the first woman to sign the Joint Declaration on the Doctrine of Justification as vice-president of the Lutheran World Federation for Africa (1999)

A lay member of the Lutheran Church of Christ in Nigeria (LCCN), Ms Ishaya, has taught and administered schools for several years in Nigeria and rose to the rank of a Permanent Secretary in Adamawa State, Nigeria. She holds a Bachelor of Science degree and a post-graduate diploma in Education. At the LCCN, she works on a voluntary basis with women and was a former member of the board for Christian education department as well as an observer at the Church's General Council. She is married to Bishop Edward R. Ishaya and they have four children and two grandchildren.



Photo: LWF Archives

was called in 1992 to serve at LWF headquarters as the French-speaking executive at the Africa desk. I served at the LWF Council Program Committee for Communication. I attended my first Council meeting in this capacity in Madras, India in 1992, and my last council meeting at the LWF Assembly in Hong Kong in 1997.

In 1990, the ELCC asked me to work full-time with the women's organization. There was much cooperation with the LWF, especially with the WICAS office, through workshops, conferences, training, council, etc. I have acquired many experiences, thanks to the LWF. Visits and travels to many countries, and exchanges with people of different faiths have enriched my personal and professional life. The LWF has accompanied FPC by providing financial resources for training seminars, as well as scholarships for the first women theologians. Having retired in 2009, the leadership of FPC is in the hands of Rev. Maïna Jeannette, who is studying for a doctorate at the Protestant University of Yaoundé. This bears witness not only to the evolution of the women movement within the ELCC, but also of its leaders.

It is God who calls and God who equips. Therefore, it is important to seek support in God. To be called to serve the Lord requires humbleness, the gift of oneself, and commitment. Called by the Lord to work with women and having not received any specific formation to fulfill this duty, it is through daily experiences, through seminars, training and conferences that I was able to fulfill my responsibilities. One year spent at the Theological Faculty in Montpellier in 1981 and another at the Lutheran Bible Institute of Seattle in 1982 enabled me to improve my theological and biblical knowledge. The Women's Forum held in 1995 in Kenya, the Beijing Conference in 1995 and the one in New York in 2000 have also allowed me to meet sisters

Name: Marthe Ahmadou
Country of origin: Cameroon
Date of Birth: 1948
Church: Evangelical Lutheran Church of Cameroon (ELCC)
Period of Mandate: Delegate at the 1984 LWF Budapest Assembly, elected Council member in 1992 until the 1997 LWF Hong Kong Assembly, within the Program Committee for Communication, after having served since 1989 in World Service.

Born in Ngaoundéré, Cameroon in 1948, she attended primary and secondary school at the Evangelical Lutheran Church of Cameroon. In 1966, was a teacher at the Protestant primary school. Then Marte Ahmadou entered Sawtu Linjiila radio Gospel ministry in 1966 as producer and translator of religious programs in foulfoudé language prepared in Ngaoundéré, and broadcasted by the RVOG in Addis Ababa, Ethiopia. In 1973, her husband was sent to Ethiopia to work for the news in foulfoudé and Marte worked as a copy editor in the French office. After the Ethiopian Revolution in 1977, and the nationalization of the Radio Voice of the Gospel (RVOG), Marte and her husband went back to Cameroon where she became a secretary to the Protestant college from 1984 to 1990. In the following years, Marte continued to serve in the church including various leadership responsibilities in the LWF. Marte Ahmadou lives in Ngaoundere and continues to volunteer her service to church and in the community.



Photo: LWF

from around the world and discuss with them various themes regarding women. The WCC program, Decade in Solidarity with Women 1988-1998, also led to sharing of many experiences with other churches through training and seminars.

To be a leader means many sacrifices, as the leader is like the locomotive engine, the guide. To be a leader means to have a vision for the ministry ahead, with a precise goal and objectives to achieve. And this has helped me to do my tasks better and to evaluate my work within a given period. To be a leader means first to be able to stand on the same level as those you are leading in order to lead them towards sincere collaboration. It means to share their joys, worries and problems. To be a leader, means to know how to listen, to see, to dialogue, to communicate, to encourage, to take the right decisions and to appreciate. To be a leader requires patience, the desire to always learn, read, discover

useful things to share with members, and to encourage and be more active. It means also to search, to improve and to always climb higher.

For almost 20 years, together with the women from the church, I have been involved in many projects, including the construction of temporary houses, tree planting for the protection of the environment, awareness building for fund raising, and leadership training on gender and development. More than 200 groups have been formed in areas such as saving and credit schemes, the fight against HIV/AIDS, the fight against violence against women, the theological and biblical formation for women, and exchange travel at the national and international level in order to strengthen relationships with other churches. Today women are pastors and have been ordained in the ELCC since 2012. A center for training against violence has been built in Touboro, as well as two training centers for girls. Since

LWF General Secretary's reflection celebrating the life of Archbishop Dr David Windibiziri – Lutheran Church of Christ in Nigeria

Country of origin: Nigeria
Date of Birth: 20.02.1934
Church: Lutheran Church of Christ in Nigeria



Photo: LWF Archives

On behalf of the Lutheran worldwide family which comprises now 144 member churches and over 72 millions Lutherans in the world, I would like to express our close communion of prayers, of thoughts and of hearts as we are mourning the departure of the Most Rev. David L. Windibiziri, Archbishop of the Lutheran Church of Christ in Nigeria and former coordinator of the Lutheran Communion in Western Africa. He belongs to the cloud of witnesses which contributed much to our worldwide Lutheran Communion. Such commemoration of the life and work of Rev. David Windibiziri reminds us that we are not working alone in Geneva but that we are surrounded by a great cloud of African, Asian, American, European witnesses ever since the first LWF Assembly in Lund and even before. (Hebrews 12:1)

Like the grain of wheat falling into earth (John 12, 24), we give thanks to God for the personal history of Archbishop David Windibiziri. As recalled in the book *"A century of God's faithfulness: reflections on the Lutheran Church of Christ in Nigeria 1913-2013"*, with great sense of humour he wrote "I was baptized in 1949 and through this important event, I became a member of the world's largest tribe – the tribe of Jesus Christ". After his theological studies in the USA he returned to Abuja in 1985 to take care of many LCCN members in the new Federal Capital area, many unreached and had the vision of sending evangelists to the remote village to give them the Gospel. While charismatic at the national level, my colleague and I remember how at the international level at the Ninth Assembly LWF Assembly in Hong Kong, our brother David delivered a key note address on "Witnessing in a multifaith dialogue" with a concept of mission being not just evangelical with the purpose of spreading the Gospel but also dialogical in a multicultural setting, explaining then how peacefully the people of Nigeria have been living with ATR (African Tradition Religion), Islam since 1000 years and Christianity since 200 years. As social-economic and political tensions aroused with the cover of religion towards the end of the 20th century, Archbishop Windibiziri shared with the LWF Assembly in Hong Kong how he had to call several International Conferences on Christian-Muslim mutual relations in 1993, 1995, 1997, 1999 and 2002. His recommendation and great wisdom serves as an example for other Lutheran leaders in the world which was to call upon his government to recognize Nigeria as a multireligious country rather than a secular state in its Constitution. His conviction that dialogue and mission are interwoven serves as a lighthouse for the Lutheran Communion as through dialogue, opportunities for witnessing are created, ignorance creating prejudice, and what binds us together is stronger than what separates us. We are all created by the same God as one humankind, to use his own words. (*Report, LWF Assembly, p. 126-127*).

This vision for education and love as a prerequisite to enhance peaceful coexistence was expressed again in his contribution to the LWF Studies (01/2003): *Dialogue and beyond: Christians and Muslims together on the way (p 159-163)*, in which he wrote as a reminder for us that Christianve has a special calling to be the light of the world and we should live out this calling: Muslims have converted to Christianity because they saw an attitude of love in the face of violence... The LWF gives thanks to God for the involvement of Archbishop Windibiziri in several committees of the Lutheran World Federation, especially as a member of the LWF working group on Islam (1992-2002) for which his commitment and expertise made him a reknown and much respected church leader in Africa.

As we turn towards 2017 and the celebration of the 500 years of the Reformation with a strong programme on interfaith relations within our Department of Theology and Public Witness, the LWF will incorporate as the yeast in the dough the contribution of Archbishop David Windibiziri. He died on 16 October 2014.

2000, the ELCC has given women the responsibility for Sunday worship once a year. The last Sunday of the month of May was chosen by the women, and they lead the liturgy and preach. We give thanks to God for all these accomplishments. To be a leader brings a lot of joy, however, one needs to be fully aware of contexts, rhythms and situations,

Working with ELCC women in towns and villages, and by meeting our African, European and American

partners, I have learnt a lot and I thank God for this. I am very grateful to my church for choosing me to be in this leadership position for so many years, and I know that they never regretted it. Many thanks to the leaders of the ELCC, to President Darman Paul, President Songsaré Amsé Pierre, President Barya Philémon and Bishop Nyiwé Thomas, without forgetting those in the sister church in Cameroon, President Goyek Daga of the Church of the Lutheran Brethren in Cameroon,

Archbishop David Windibiziri of the Lutheran Church of Christ in Nigeria, and within LUCWA as well as many others. These men have encouraged and accompanied me during my ministry with the women of the ELCC.

I am also grateful to the women with whom I have worked during these many years, all the regional leaders, districts and congregations.

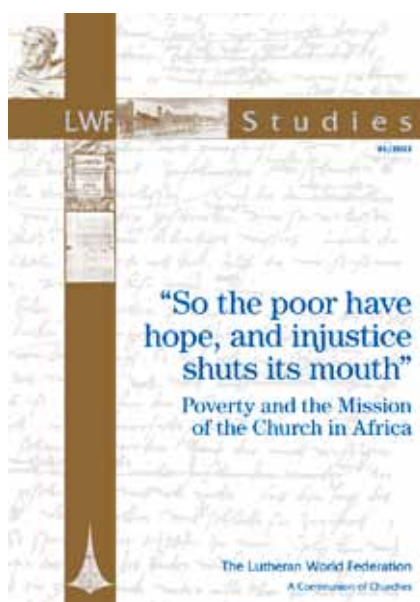
Chapter 6: Confronting Poverty and Economic Injustices Through Holistic Mission 2003-2010

6.1 Mission and Diakonia

The message of God proclaimed by the prophets and apostles is about the Mission of God. It pronounces the coming of God in either judgment or healing. Prolonged and robust debates as to whether the two are inclusive or exclusive of each other have characterized this topic in many churches and mission boards. From Moses through Amos, from Matthew through Acts and James, the scriptures have shown that the mission of God addresses the whole person, the spiritual and the physical. It was in line with this understanding that early missionaries constructed schools and clinics to respond to needs of the communities they served in. This action is what is termed today as “holistic mission,” ministering to the person as a whole.

In Marangu, classical theological issues were discussed, and off-camera African leaders talked about existential and political issues. “Political issues, while they were not topics of debate; were ever-present in the background of all discussions... Thus, African leaders urged the missions to take a more courageous stand against all kinds of discrimination.” (LWF Report Antsirabe, 1960), p. 2. This was mission and diakonia in action.

Africa is undoubtedly a plundered continent. During the slave trade, the best of its human resources, sons and daughters were taken away. Later, the best of its natural resources, land and minerals were either taken away



or owned by foreigners. Although the continent has more than 60% of the world’s uncultivated arable land, it cannot feed its own people.

Ample credence can, therefore, be ascribed to the argument that poverty is not an accident, rather a symptom and a consequence of something terribly wrong. “The extreme and extensive poverty in the world is a scandal while recognizing the global structural divide between the rich and the poor, we should address the root causes of poverty wherever they may be found,” an LWF letter said. “Churches are called upon to participate in the struggles of the poor to overcome poverty and to pursue alternatives that will lead to greater justice... Poverty is a symptom of the deeper problem of injustice, greed and massive accumulation of wealth encouraged by the neoliberal paradigm and implemented

through multilateral corporations and institutions.”

In a key paper addressing poverty in Ethiopia, the EECMY reached the conclusion that the church “needs to be aware of the interrelationship between Christian witness and service in a given society.”

Diakonia that responds to poverty need not be seen as just handing out assistance to the poor. Instead of making the poor recipients of aid, they should also be included in the spirit of development to be partners in addressing poverty in their midst. Therefore, the deliberate shift from tackling poverty on behalf of the poor to enabling them to participate in seeking relevant and contextual responses to their situation was a correct one. Similar pronouncements have been made by organizations fighting against large-scale land acquisitions. Dr Kjell Nordstokke, former LWF DMD director advocated “involving affected communities in decision-making processes pertaining to their land and livelihoods... strengthening the capacities of affected communities in defense of their rights and sovereignty over their land and resources.”

This suggests there are four dimensions for addressing poverty: *holistic, political, ecumenical and human*.

The socio-economic and political situation of many countries in the continent vary with most of the countries characterized by instability, unresolved and protracted conflicts, increasing corruption, high unemployment rates, migration and brain drain, food inse-

curity, lack of access to health care and diseases such as HIV and AIDS, malaria, cholera, and other major challenges. As a result, there are many questions people struggle with, including “Why is Africa poor?” “Why with all these natural resources Africa cannot feed itself?” and “Is there something that the leadership of the continent can do to reverse the situation?”

To respond more effectively to these challenges, churches must understand the core issues through theological analysis and engagement with other civil society actors in order to develop appropriate language and the capacity to speak out and act against factors that increase people’s vulnerability. The approaches will vary depending on the critical issues of each country.

The Africa Lutheran Church Leadership Conference (ALCLC), Windhoek, Namibia, 2005, declared poverty levels in Africa a scandal and undertook to strengthen its public witness. Gathered in 2006 in Arusha, Tanzania, to consider the theme, **“that the poor may have hope and injustice shut its mouth (Job 5:16),”** the Lutheran churches in the region committed to an “Arusha Action Plan,” which set out a series of stepping stones to address poverty. A Task Force on Poverty commissioned in Johannesburg, South Africa in July 2007 also identified strategies to accompany the process.

Deliberations at these consultations and meetings leading to the setting up of the Task Force, and indeed the deliberations of the Task Force itself, pointed to the following emerging issues:

- Given Africa’s richness in both natural and human resources and its diverse culture, there is no reason why its people should continue to live in abject poverty.
- Poor governance, poor leadership, corruption, abuse of basic hu-



Malawi water project, 2014. Photo: LWF/ELCM

man rights, gender inequity and injustice are factors contributing to poverty in Africa.

- Commercialization and privatization of basic goods and services have aggravated the processes of deprivation leading to a widening of the gap between the rich and poor, and more conflicts concerning natural resources.
- Economic globalization has had negative impacts on the continent. Issues of fair trade still need to be addressed.
- The continent faces the reality of human trafficking (especially affecting women and children).
- The continent is experiencing intra- and extra regional migration, especially of young people in search of meaningful livelihoods. This results in brain drain and the loss of an economically active labor force.
- Developing nations are the most vulnerable and affected, and have the least capacity to cope with the

impact of climate change, which causes food insecurity and hunger. Information on the influence of climate change on food security and poverty among the poor remains inadequate.

- HIV and AIDS has led to a rise in the number of orphans and vulnerable children, and households headed by children. The continent’s economic strength has been eroded. The lack of political will by African governments and the inability of the church to challenge government structures, cultural traditions and practices has contributed to the spread of the disease.

Key milestones in the work of the Task Force to date are:

- Development of guidelines and tools for participatory studies on poverty.
- Application of the tool in four countries: Cameroon, Central Africa Republic, Malawi and Tanzania

between October 2008 and February 2009.

- Enhanced understanding of the interconnection between climate change, food insecurity and poverty as the result of a Regional Consultation on Climate Change, Food Insecurity and Poverty held in Nairobi, Kenya (5–10 October 2009).
- Working together with theologians in the region to write a theological framework and understanding of poverty and counter-actions against it – ***“Biblical and Theological basis for Common Action.”***
- Empowerment of church leadership in the three sub-regions of Africa through seminars and workshops on Gender and Poverty held in LUCSA, LUCCEA and LUCCEA. Training on the use of the participatory research tool for women liaison officers and other diaconal workers in LUCCEA, and five capacity development trainings on advocacy and research in LUCSA and LUCCEA.
- Under the guidance of the Task Force of the ALCLC in Johannesburg in 2011, member churches agreed on the appointment of focal people in each sub-region to foster the joint learning process of member churches, accompany the implementation of the pilot projects and coordinate further training of church leaders, diaconal actors and young people in research and advocacy skills.
- In 2014 a new action plan was developed by the Task Force to guide the work of the program until 2017. The main themes to be taken up are food security taking into account the advocacy actions on

Name: Rev. Dr Ishmael Noko
Country of Origin: Zimbabwe
Date of Birth: 29.10.1943
Church: Evangelical Lutheran Church in Zimbabwe
Period of Mandate: Director of departments and LWF General Secretary (1982–2010)

Rev. Dr Ishmael Noko was the first African General Secretary of The Lutheran World Federation (LWF). He was born in Zimbabwe, where he received his primary and high school education. Dr Noko has several years of experience as a university lecturer in theology, and served in the LWF from 1982 to 2010.

On 1 October 1987, Dr Noko became Director of the LWF Department of Church Cooperation. In that position, he had oversight of programs in the areas of theological education, mission, youth, and the various regional desks. Following a major restructuring of the LWF in 1990, he continued as Director of the new Department for Mission and Development.

Following election by the LWF Council in June 1994, Dr Noko assumed the position of LWF General Secretary on 1 November 1994. The Council re-elected him at its meeting in September 2004, for another seven-year term.

In addition to his McGill University Ph. D, Dr Noko is a recipient of nine honorary doctorates from the Lutheran Theological Seminary, Saskatoon, Canada; the Lutheran Theological Seminary, Philadelphia, USA; Concordia College, North Dakota, USA; California Lutheran University, California, USA; Augsburg College, USA; the Gurukul Lutheran Theological College and Research Institute, Chennai, India; the University of South Africa, Pretoria, South Africa; Tumaini Makumira University, Tanzania; and Münster University in Germany.

In 1994 he received the Luther Award from the Luther Institute in Washington DC. Saint Erick’s Award Church of Sweden. He was made an honorary citizen of Slavkov (Austerlitz) in the Czech Republic and San Salvador in El Salvador.

In addition to administrative responsibilities, Dr Noko as the Chief Ecumenical Officer of the LWF headed the LWF process leading to the October 1999 signing of the Joint Declaration on the Doctrine of Justification (JDDJ) with the Roman Catholic Church in Augsburg, Germany. The JDDJ is a historic process that resulted in the nullification of mutual anathemas of the 16th century between Roman Catholics and Lutherans. He also related to Christian World Communions and communities of other religious traditions, was responsible for international affairs involving governments and political leaders. In recent years, Dr Noko has had audiences with numerous heads of state and government in Africa and around the world.

In the course of his career, Dr Noko has taken a critical stand on issues of conflict, assisted in mediation over political disputes, religious intolerance and fundamentalism. He continuously speaks in favor of and works for human rights, justice and an improved quality of life for all people.

Dr Noko is the founder and president of the Inter-Faith Action for Peace in Africa (IFAPA), a conflict resolution and peace building initiative incorporating the continent’s seven faith traditions: African Traditional Religion, the Baha’i Faith, Buddhism, Christianity, Hinduism, Islam and Judaism.

Founded in 2002, the IFAPA forum brings religious communities across Africa to cooperate and work together to promote peace in the continent. In June 2006 the IFAPA Commission was inaugurated and to provide a vehicle for enhancing African ownership of the process. It is also intended as a forum in which international observers and supporters can play a direct role.

By virtue of his work Dr Noko was/is constantly appearing on the international fora, has presenting several public statements and interventions in the fields of theology, international affairs and human rights.

Ishmael Noko and his wife Gladys have three adult children and three grandchildren.

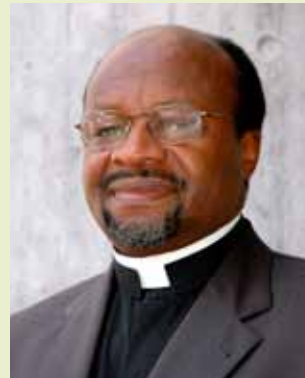


Photo: LWF/H. Putsman Penet

land rights and natural resources, climate change and ecological justice, institutional sustainability and good governance and gender and generational as cross-cutting themes.

Working with the 31 LWF member churches representing 20 million Christians in Africa, the above initiatives continue facilitating on-going theological reflection and discourse on the role of churches in addressing poverty, facilitate capacity building in the area of advocacy, facilitate networking among churches and with other religious groups to build strong advocacy actions for and with marginalized and vulnerable communities. Communication and information sharing are enhanced through the regional communication network. Member churches are also encouraged to share and learn other good practices.

A handbook entitled “Guidelines and Tools for Participatory Poverty Studies by Churches in Africa” was the result of the work of the LWF Task Force on Poverty in Africa. At the global level, the LWF has acted with and alongside longstanding partners such as the WCC, UN and other civic movements to address issues relating

to poverty. At the sub-region levels, partnerships have been formed with international and local ecumenical bodies, as well as with businesses, government and civil society.

The Matsimbe Water Project in Malawi has been a learning experience: A borehole, which supplied water, led to improved food security and health care. Eliminating gender-based violence against women and girls empowered the community to access the market by being linked with a local farming organization. In Namibia, the response shifted from project funding to empowerment. The church lobbied the state to introduce the Basic Income Grant (BIG).

Based on the recommendations of an evaluation in 2014, the program has developed strategies for reaching out to pastors and leaders by influencing the curricula of seminaries to include non-theological modules on contemporary socio-political and economic issues, management and leadership. It will also identify and establish initiatives to serve as models of good practice in different countries. Thus the main thematic areas are food security and sovereign, institutional sustainability, leadership competence and good governance and gender and

generational become cross-cutting focuses. Indeed, a cup of cold water goes a long way.

The leaders of the 1955, 1960 and 1965 All-Africa Lutheran consultations yearned for an African church that could set its own agenda on issues such as poverty, advocate for justice and dignity in all forms and respond in a relevant manner to Job 5:16, “*So the poor have hope and injustice shuts its mouth.*”

6.2 Working Towards Overcoming the Challenge of HIV and AIDS

The World Health Organization reported that by the end of 2013, 35 million people globally were living with the HIV virus. In the same year some 2.1 million people were newly infected, and around 12 million people in low and middle-income countries were receiving antiretroviral therapy. A worrying trend for African leadership, governments and churches is that two-third of new HIV infections are reported in Sub-Saharan Africa.

The HIV and AIDS challenge is one of many hurdles for a continent struggling to overcome extreme poverty, increased dependency, unemployment and other challenges crippling Africa.

In the 1980s, the LWF responded to the HIV and AIDS crisis with an action plan of “Compassion, Conversion and Care.” Since 2002, the LWF has also responded through member churches to the HIV and AIDS pandemic, and made HIV and AIDS a strategic priority for LWF field programs in areas most affected by the virus. HIV and AIDS has remained a global priority of the LWF as a communion. Many LWF member churches have become increasingly active in addressing this challenge. Regional consultations have been held in Africa, Asia, Europe, and



Tenth Assembly, 2003: “We have been silenced,” the youth participants express in this symbolic act during the youth open hearing. Photo: LWF/Dirk Zimmermann



Latin America to deliberate on how the church can actively participate in addressing challenges brought about by the pandemic. In the midst of the ever-changing complexities surrounding the pandemic, the communion saw the need to bring together theological and pastoral perspectives in the approach of churches to people living with and affected by HIV and AIDS.

Theologians met at a consultation in Lausanne, Switzerland, in December 2005 prior to a conference of church leaders, doctors and caregivers in Nairobi in June 2006. Both meetings were aimed at strengthening the content of the LWF HIV and AIDS handbook, which provided guidelines on advocacy, medical treatment, preventive and home-based care. The important role played by churches in Africa in complementing government education and health services meant Lutheran churches could not sit back or ignore the impact of HIV and AIDS on their congregations.

The active involvement of Africa Lutheran churches in including HIV and AIDS in congregation activities has borne fruit in the development of HIV and AIDS liturgy used during worship in commemorating International AIDS Day each year on 1st December. There has also been an increase in awareness raising programs and advocacy on behalf of

other diseases such as tuberculosis and malaria. Integrating HIV programs with development has resulted in tremendous success stories from Cape Town to Cairo, Liberia and Kenya.

In 2013-2014 HIV and AIDS networks have been established in the region aiming at strengthening the capacity of the member churches to respond effectively in combating the pandemic. These networks involved the active participation of people affected or living with HIV. These advocacy networks work in collaboration with WCC, EAA, YWCA and INERELA+. Under the “Global Faith Coalition for getting to Zero” banner, they aim to encourage member churches in the region to actively engage in advocacy for human rights and justice issues, calling for improved access to effective treatment, care and prevention measures. Human rights have to be incorporated in the fight against HIV.

6.3 Partnership in mission

Written by Rev. Dr Philip Knutson – ELCA Representative in Southern Africa)

“While they were talking and discussing, Jesus himself came near and went with them, but their eyes were kept from recognizing him...When he was at the table with them he took bread blessed and broke it and gave it to them. Then their eyes were opened and they recognized him...” (“That same hour they got up and returned to Jerusalem...”)
 Luke 24:15 – 33. NRSV.

How have we walked together as Lutheran and ecumenical partners in

God’s mission in Africa over the past 60 years or more? What were and are the obstacles, the twists and turns, the hopes and fears of these journeys and conversations? Who is included and excluded as we travel and converse? Whose voices are dominant and whose are missing? Where are we hoping to go now, how and with whom?

Yearning to be partners

The plea from African Lutheran delegates at Marangu in 1955 was for more recognition and responsible roles within the “mission” structures with the expectation of moving toward autonomy as indigenous churches. During the discussion on *Mission – Church Relationships*, his Excellency Emmanuel Abraham (Ethiopia) responded, “The question of transition from mission to church is a burning one and must be dealt with. You who have children know that as long as they can be kept under terror they will never do more than you ask them to do. Africans want to be treated as

growing children – not always as babies. They must be given responsibilities to the extent to which they are able.”

The book by James Scherer, “Missionary Go Home,” published in 1964, echoed many of the debates in Marangu and other ecumenical mission conferences at the time.

It was written before 1971 when John Gatu from Kenya called for a “moratorium” on Western missionary involvement. The appeal for a moratorium on the receiving of money and personnel was made again at the All Africa Conference of Churches in Lusaka in 1974. Lutherans from Tanzania and Ethiopia and other nations responded that the pro-



Photo: Private

Name: Bishop Dr Zephania Kameeta
Country of Origin: Republic of Namibia
Date of birth: 7.8.1945
Church: Evangelical Lutheran Church in the Republic of Namibia
Period of Mandate: 2003-2010 (LWF Vice President) and 2011-2017 (LWF council member)



Photo: Dirk Haarmann

Zephania Kameeta was born in Otjimbingwe. He was educated at the Rhenish Mission School at Karibib and Paulinum in Otjimbingwe. He was ordained as a pastor of the Evangelische Luthersche Kirche in Suidwest-Afrika (Rynse Sendingkerk) (ELKSWA) in 1972. He has been a member of the Central Committee of SWAPO since 1977. He taught and served as principal at the Paulinum Seminary, and was pastor at Lüderitz from 1978 to 1981 and Vice-Bishop of the ELKSWA from 1982 to 1989.

Dr Kameeta was an active supporter of SWAPO, and he was arrested and imprisoned by the South African authorities. After independence, he was elected to the Constituent Assembly (1989/1990) and the first and second Parliament of the Republic of Namibia, where he served as Deputy Speaker of the National Assembly. He resigned from the Parliament in 2000 and again served as pastor at Maltahöhe. In 2000, he was elected as a Moderator of the United Evangelical Mission. He was elected and consecrated as Bishop of the Evangelical Lutheran Church in the Republic of Namibia on 20 January 2002.

He was elected as an LWF Vice-President for the region of Africa from 2003 to 2010.

In October 2006, Namibia's NGO consortium appointed Bishop Kameeta as an Ambassador in the national Global Call to Action against Poverty (GCAP). Under his leadership, ELCRN led efforts to eradicate poverty in Namibia through a program known as the Basic Income Grant (BIG), which also included other civil society organizations.

In March 2015, Namibia's President Hage Geingob appointed Kameeta as the Minister of Poverty Eradication and Social Welfare.

ered the reality that the larger Northern churches, with their greater financial resources, were very much the dominant churches of the LWF. At and after Évian, it was clear that the church leaders from the South were no longer content to merely be onlookers.

The AALC report from Botswana in 1977 expressed the frustration felt by member churches that while churches and countries were now independent in name, dependence on and control by outsiders continued. "We created a system of ecumenical relationships on a Western organizational pattern ... and expected AALC churches to adapt themselves to this system... young churches were expected to play the role of permanent junior partners ... Partnership was too often understood as a one-way movement from donors to recipients."

The Sixth LWF Assembly in Dar es Salaam in 1977 focused on *In Christ—A New Community*, and the declaration of a *status confessionis* regarding apartheid was another major turning point for the self-understanding of LWF member churches.

The All Africa Lutheran Consultation on "Christian Theology and Strategy for Mission" took place in Monrovia, Liberia in April 1980. The report from the regional research and study teams highlighted several dangers threatening the church in Africa, including "having our churches relate to partner churches on a father-child basis. Partnership ought to be on an equal footing." The report also called for an examination of the term "missionary," noting "the use of the term tends to limit the mission task to a handful of specialists. We need to stress that all believers in Christ are involved in mission."

1988 LWF Document "Together in God's Mission: An LWF Contribution to the understanding of Mission" continued the work of clarifying and developing joint strategies in mission.

posal was ill-prepared. The debate did focus attention, however, on the need for critically reviewing and transforming relationship patterns.

Unequal partners?

In Addis Ababa at the third All-Africa Lutheran Conference in October 1965, Josiah Kibira (Kenya) in his keynote address noted, "both ecclesiological and theological freedom are lacking in the African churches." Rev. Kilbon Msomi (South Africa) addressed the topic *On Independence and Partnership* by saying "the Church is dependent on God's love and cannot be independent of God, who is the source of faith." In discussing the relationship between mission agencies

and the younger churches, he said, "at what time in its development should a church have its autonomy and on what basis did the mission intend to grant autonomy? What were the criteria?" "It must be remembered that the church is a brotherhood, which should at every stage be permeated by the spirit of love," he concluded.

The Fifth Assembly of the LWF in Évian, France in 1970 is regarded as a critical turning point for the LWF as churches from Asia and Africa began playing an active and vocal role. In the plenary debate, disappointment was expressed that there was "little respect for the views of the Third World churches and no desire to consult with them." The report noted that the younger churches, having attained independence, discov-

“All churches, large and small, are givers and receivers. All are accountable... Unity in mission is both a practical necessity and a promise and assignment given in the Gospel. Regional and global forums for consultation and joint planning need to be strengthened. ... Self-reliance is not the opposite of sharing but an essential condition for it.”

From partners to companions?

The Seventh LWF Assembly in Budapest (1984) produced the “Statement on the Self-Understanding and Task of the Lutheran World Federation,” which is seen as a *kairos* for the recognition of the LWF as a communion and the need for the acceptance in sharing of the Word and Sacraments (*pulpit and altar fellowship*), which that step necessitated.

The Eighth LWF Assembly held in Curitiba, Brazil in 1990 gave formal recognition to the development of this self-understanding, replacing the description of the LWF as a free association of Lutheran churches with the testimony that “the LWF is a communion of churches, which confess the triune God, agree in the proclamation of the Word of God and are united in pulpit and altar fellowship.”

At Curitiba, Bishop Manas Buthelezi (South Africa) criticized the use of the term “partnership.” He said it “contains an element of enlightened self-interest. Partners to do not need to love one another since they are bound together by an external objective whereas communion is a gift, which flows from God. Life in communion is the absolute test of one’s freedom. You are not truly free until you can freely choose to be un-free in certain respects for the sake of the other.”

During this period the concept of “accompaniment” became a central theme in global mission vocabulary and strategies. For churches like the Evangelical Lutheran Church in America, the lessons learned in bilateral relationships

internationally and from discussions in the LWF led to the adoption of the concept of accompaniment defined as “a walking together in a solidarity that practices interdependence and mutuality.” It was pointed out that “the basis for this understanding of accompaniment, or what the New Testament calls *koinonia*, is found in the God-human relationship in which God accompanies us in Jesus Christ through the Holy Spirit.”

A three-year study program on Communion, Community and Society initiated by the LWF desk for Theology and the Church, asked LWF member churches from the five regions to determine how the church as a communion understands and identifies itself in its particular context following the end of the Cold War, and the impact of the global economy and globalized culture. Contributions from African participants drew strong links between the holistic African anthropology of Ubuntu / Ujamaa and the biblical concept of communion / *koinonia*.

While relationships between companion churches, dioceses, circuits and even sister congregations have developed considerably since the time when expatriate missionary-run conferences and overseas partners dominated round-table meetings, ambiguities and

inequalities remain. One example is the annual multilateral consultation known as the Evangelical Lutheran Church in Southern Africa Partners’ Meeting (ELCSA EP’s). In the multilateral sessions local and overseas delegates worship together, engage in Bible studies and share presentations concerning current events and developments in church and society. However, these sessions are always followed by separate bilateral meetings between the local host church and representatives of overseas churches and agencies.

Several national churches such as the Evangelical Lutheran Church in Malawi and the Evangelical Lutheran Church in Mozambique make use of Joint Mission Boards to create a platform for local, regional and overseas churches and agencies to share information and work out joint strategies for North-South and South-South support and cooperation in mission and diakonia.

The sub-regional expressions of the LWF in Africa, namely LUCWA, LUCCEA and LUCSA, as well as the continent-wide Lutheran Council in Africa (LUCA), are key bodies for enabling and strengthening relationships and capacity among member churches as they participate in God’s mission in their contexts, and relate to



50th of the Lutheran Communion in Africa, 2005, Windhoek, Namibia. Photo: LWF/D.-M. Gröttsch

local and global partners. The recent re-positioning of LUCSA was based on the strong desire to further increase participation, ownership and mutual accountability by the fifteen member churches in Southern Africa.

The road from Marangu to *Wittenberg* and beyond is long and uneven with many twists and turns. There is much to learn from those who have travelled before us and those who will meet us on the way.

At a workshop in South Africa, seminary students were asked how many missionaries there were in their church. They were surprised and pleased to find out that there were hundreds of thousands and that besides learning to be pastors, preachers, counselors,



Lutheran Church in Central African Republic. Photo: LWF

and possibly deans and bishops, they were also there to be trained as missionary trainers of missionaries. There was a round of applause as the students affirmed that it is not an airplane ticket or the color of one's skin, but through baptism in Jesus' name that we are all called and sent both as disciples and missionaries.

Rolf Jacobson puts it well. "We are our stories, but our stories—from both a theological and an ethical perspective—are inevitably inadequate. ... We will need a different story. We will need this story to come alongside our stories and be a story that will tell the truth about us without killing us. Or rather, precisely a story that will tell the truth

about us and thereby kill us...but yet also give us new life."

While the path is not straight or clear, we are not without resources. There is food for the journey; the gifts and promises of God's gracious presence in the Word and Sacraments. We also travel this road together as the communion of justified sinners, called by grace, gathered, equipped and sent to participate in the mission of the Triune God of transformation, reconciliation and empowerment for the sake of the world.



Chapter 7: A Journey towards a Peaceful, Empowered and Sustainable Communion 2011-2015

When more than 1000 people converged at the eleventh LWF Assembly in Stuttgart in 2010 to discuss the communion and elect new church leaders, 48 nominees were presented to fill the seven Vice-President positions. Among the nominees was Rev. Dr Alex Malasusa, the Presiding Bishop of the Evangelical Lutheran Church in Tanzania (ELCT). Bishop Malasusa was elected as the LWF Vice-President for Africa region. Later, various committees were established and he was nominated to chair the program committee for Mission and Development. In Africa, he has expressed his passion and reflections on numerous challenges facing the continent. As LWF

Vice-President, Bishop Malasusa has continuously emphasized the need for unity, good governance and sustainability in Africa. His vision for the African member churches has been to advocate unity as the gateway to addressing the enormous challenges facing the continent.

Despite the various mechanisms and structures put in place by both the UN and the African Union (AU), conflict, oppression and widespread instability continue to threaten communities. These may be fuelled by political or religious ideologies. The challenge facing the church, therefore, is to promote peaceful coexistence wherever it ministers to the community.

It has been suggested that the next major war may not be about boundaries or land control, but rather basic necessities such as water and food. When communities are under strain and reach a point of total desperation, peace and stability can easily be eroded by mass uprisings. Casting our eyes around the world today, we notice how quickly some countries have disintegrated into war zones with large-scale uprooting of mainly women and children. The church is the vehicle of peace. Therefore, we must be peacemakers and not only talk about and pray for peace.

At the Africa Lutheran Church Leadership consultation in April, 2011 in Johannesburg: *Towards Re-envisioning the LWF Africa Regional Expression for a Holistic Mission*, leaders expressed deep concerns about the impact of political instability, disasters, poverty, heavy dependency on external resources, climate change, inadequate leadership development and weak communication mechanisms on member churches. “Spurred by our growing membership but still challenged, we envision playing a crucial role in shaping the agenda of the renewed global Lutheran communion.”

In the years 2012 and 2013, the regional meetings, among other issues engaged in in-depth discussions on the issue of *Marriage, Family and Sexuality*. In 2012, LUCA affirmed a statement on the above topic, which was also re-affirmed by ALCLC in 2013, and called for ongoing research and reflection on those issues affecting the continent. The ALCLC, encour-

Name: Bishop Dr Alex Gehaz Malasusa
Country of Origin: Tanzania
Date of Birth: 18.06.1960
Church: Evangelical Lutheran Church in Tanzania
Period of Mandate: 2010-2017

Presiding Bishop Dr Alex Gehaz Malasusa is the leader of the Evangelical Lutheran Church in Tanzania (ELCT). He is also the diocesan head of the ELCT Eastern and Coastal Diocese. He was installed as ELCT presiding bishop in November 2007, succeeding bishop Dr Samson Mushemba.

He was elected as the LWF Vice-President for the Africa region at the July 2010 Eleventh Assembly in Stuttgart, Germany. In this position he serves on the LWF Meeting of Officers, and at regional level as chairperson of the Lutheran Council in Africa (LUCA), which brings together all bishops and presidents of the 31 LWF member churches in Africa.

In Tanzania, he also serves as Chancellor of the Tumaini Makumira University (TUMA) and as chairperson of the Christian Council of Tanzania (CCT).

Malasusa was ordained as a pastor in 1992 and consecrated Bishop of the Eastern and Coastal Diocese based in Dar es Salaam in 2004. He holds a Bachelor of Divinity from the Tumaini Makumira University and two honorary doctorate degrees from Trinity Lutheran Seminary in Columbus, Ohio, USA and the University of Helsinki, Finland. He is married and has three children.



Photo: ELCT

Statement of the Lutheran Communion in Africa on 'Marriage, Family and Human Sexuality' (MFHS)

Nairobi, Kenya, 15-19 May 2012

Preamble

The statement of the Lutheran churches in Africa on MFHS takes place in the context and background of on-going discussions within the LWF communion of churches officially established in Lund, in 2007.

According to the statement of the Africa region LWF pre-assembly meeting in Abuja in March 2010, the African churches participate in this process for the purpose of (a) strengthening the communion, (b) clarifying the generally shared position of the Lutheran churches in Africa and (c) also to state clearly that this is not THE pressing issue for the Lutheran communion in Africa region.

The Lutheran communion in Africa statement on MFHS is informed by (a) the processes that have taken place from African Lutheran leadership consultations, Lutheran Council in Africa, position papers from some LWF member churches in Africa, (b) processes taken by partner member churches from Asia, Europe, North and Latin America.

The following summary statement of the doctrinal commission of the Lutheran council of Africa is presented on the basis and in full recognition and endorsement of the contents and sentiments of the message from the LWF Africa Pre-Assembly and Africa Lutheran Church Leadership Consultation in Abuja Nigeria, 24-28 March 2010, which on the issue of MFHS states unequivocally that:

"We strongly affirm our decision taken in Lund in 2007 that marriage is holy, ordained by God and is a relationship between a man and woman." Therefore, the majority of African member churches say "NO" to homosexual acts and regard it to be sinful." Further to this affirmation of our position on this matter, we are extremely disturbed and deeply regret the recent developments taking place in some member churches of the communion who have taken unilateral decision on same sex marriages, disregarding the strong sentiments expressed by other members of the communion. This unilateral action has negatively impacted our life together as a communion, something which could have been avoided. We pray for the Spirit of discernment and for the grace of God to abound as we seek to resolve these issues."

On this basis the following statement of the Lutheran churches in Africa on MFHS is presented as follows:

The statement of Lutheran churches in Africa on MFHS:

- Seeks to be faithful to the theological heritage of the Bible and expert advice of African theologians, medical professionals, psychologists, and social scientists.

- Is neither an individual person's position nor the position of an individual Lutheran church in Africa, but a consensus product representing the generally shared understanding of the Lutheran Churches in Africa.
- Seeks to reiterate the value and sanctity of human life, both individually and communally, hence states categorically that no person shall be stigmatized, abused, harmed or even killed on the basis of their sexuality.
- Affirms marriage between a man and a woman as consistent with biblical teaching (e.g. Genesis 2:24; Matthew 19:4-6).
- Affirms that it is generally commendable from scriptures, general practices, and in African traditions/ cultures, that children be born and raised in a family comprised of a mother and father and protective community.
- States that in such a family of father, mother and children, sexual relations between married man and woman be strengthened to set up a good example for the children.
- Understands sexuality as a gift of God to be shared between a man and woman in the context of marriage.
- Regards same sex relations as contrary to shared Christian and African values.
- Acknowledges that there is evidence in history, past and present, that there were and are male and female persons who evinced characteristics of the opposite sex. Such persons were not to be persecuted or ostracized.
- Acknowledges the results of medical research which recognize that human sexuality could be shaped, among other things, by biological and psychological factors as well as socio-cultural environment.
- Affirms that human beings are neither only physical beings to be fully understood in terms of their biological or physiological make-up nor are they purely socially constructed passive receivers of the aspirations of their communities, but both in differing proportions.
- Further notes that socialization of persons into societal participation is an on-going and complicated process that requires constant evaluation so that such processes do not contribute to the buttressing of oppressive structures.
- Seeks to maintain their biblical and theological faithfulness even if this may be contrary to state regulations on same sex relationships.
- Expects the above understanding to govern the way member churches of the LWF should relate to each other; that no church should seek to have its views regarding human sexuality imposed on another using its advantage of financial strength or any form of coercion.

aged and appreciated the LWF accompaniment to the three churches: EECMY, Evangelical Lutheran Church in America (ELCA) and the Church of Sweden (CoS), after the EECMY severed its bilateral relationships with the

two other churches because of their different perspectives on marriage, family and sexuality.

Accompaniment and solidarity are of high importance to a region that is torn apart with crises, which brings

many questions of theodicy in people's lives. Many will find consolation in the Word, prayers and support from other sisters and brothers near and far: this has made the communion relevant and functional on daily basis.

Poverty remains one of the greatest hurdles for the continent. Invitations have been extended to both the church leaders and political leaders to address the challenges, especially the ones that destabilize peace in Africa. Advocacy has intensified in Africa, echoing hope in the midst of despair caused by crises, both natural and human made. In regard to the numerous ills afflicting the continent, African Lutheran churches are being challenged to re-define development policies, which for three centuries have made Africa “suffer from exploitative theories of development.” At the 5-8 May 2014 *Interfaith Dialogue on Peace-Building, Democracy and Development in Dar es Salaam, Tanzania*, Bishop Malasusa emphasized that “poverty has been proven to be a fertile ground for divisions, ignorance and hopelessness.” The church needs to reclaim and rediscover the meaning of its mission.



Helen Haggai and Amina Ahmed at Interfaith Dialogue on Peace-Building, Democracy and Development, 2014. Photo: LWF/I. Benesch

It is, of course, a mission grounded on the understanding that Christian engagement in bringing Good News and hope demands self-reflection

and an analysis of the core values and mission, which bring renewal in “Sacrament and Diaconal Ministries.”



LWF Africa Leadership Consultation 2-8 April 2011, Johannesburg. Photo: LWF/Peter Kenny



LWF accompaniment visit to Nigeria, March 2015, as a sign of solidarity with the member church facing challenges of Boko Haram.
Photo: Jfaden Multimedia



Dr Sibusiso Bengu, ELCSA, LWF Staff, DWS Research, 1978-1991. Photo: LWF



Kaanaeli Makundi, ELCT, LWF Staff, DWS, 1987-2000. Photo: Peter Williams



Rev. Albertus Maasdorp, ELCRN, LWF Associate General Secretary, 1973-1980. Photo: LWF

Chapter 8: Conclusion

The journey of the Lutheran Churches in Africa of finding and remaining closer to one another has been long, fulfilling and treacherous. It has been a journey of joy and pain, setbacks and recovery. It might, at times, have looked like a lonely journey. However, the Lord of the church was never too far from the travelers. The seed of unity and collaboration were sown in Marangu; sixty years later church leaders; women, men, youth, clergy and laity will assemble in Marangu to look back with thankful hearts. They will prayerfully commit what still needs to be accomplished to the One, who makes all things possible.

May the labors of those before us and those to follow be watered by the fresh snow of Kilimanjaro.

May the prayer for Africa that was said in 1955 continue to inspire us today and in the days to come.

May it inspire us as we journey towards the Twelfth LWF Assembly, to take place in Windhoek, Namibia, in May 2017. In the same space, the LWF will commemorate 500 years of Reformation and its own 70th anniversary.

Prayer for Africa

(Used in Lutheran churches throughout the world on the occasion of the All-Africa Lutheran Conference in 1955 – paraphrased)

“God Creator of humanity,
whose mercy is great toward all who stand in need,
and whose Son is the redeemer of all who call upon Him:

We thank you that you have called unto Yourself a Church among the people who live in the vast continent of Africa.

We beseech You for that Church and especially for all who are gathering in Tanzania for the Lutheran Communion in Africa 60th anniversary and Reformation commemorations, to consider the affairs of Your Kingdom.

Let the light of Your sun shine, we pray, oh Lord, upon the new day that is dawning in Africa.

Put to flight the dark hosts of racial and national pride, of selfishness and intemperance, of ignorance, diseases, poverty and the worship of false gods.

Give to Your Word power and to Your Church the Holy Spirit, that Jesus Christ may reign supreme;

Through the same, Jesus Christ Your Son, our Lord. Amen.”



Visit of Dr Nelson Mandela to the World Council of Churches, 9 June 1990. Dr Gunnar Staalsett (left) in discussion with Dr Nelson Mandela. Photo: Peter Williams/WCC



LWF Twelfth Assembly and commemoration of 500 Years of Reformation will be held in Windhoek, Namibia, in May 2017. Theme: "Liberated by God's Grace". Photo: LWF/M. Haas

Préface par le Secrétaire général de la Fédération luthérienne mondiale

« Un peuple sans mémoire est un peuple sans futur ». J'ai grandi avec cette sagesse qui m'a depuis constamment rappelé l'importance d'éduquer la conscience à ses propres origines, à ses racines et à son histoire. Personne ne peut expliquer sa propre situation sans être conscient de la trajectoire, des événements et des bornes déterminants, des personnes et des relations influentes qui l'y ont conduit. De même, personne ne peut discerner son propre futur, les directions à prendre et les choix à faire, sans chercher à les relier, de manière cohérente, au parcours suivi jusqu'à présent. Parce que le futur est important, l'histoire est importante.

C'est avec une grande joie et en action de grâces à Dieu que je célèbre cette publication et que je félicite toutes celles et tous ceux, qui par leur contribution, l'ont rendue possible. Elle représente une ressource inestimable, à ce moment important de l'histoire des Églises membre de la Fédération luthérienne mondiale (FLM) en Afrique, alors qu'elles discernent leur présence,

leur témoignage, leur voix et leur service dans leur propre contexte, ainsi que les dons qu'elles apportent à la plus grande table de la Communion mondiale d'Églises. Cette publication offre à notre génération, une profusion de mémoires vivantes sur les faits et gestes de celles et ceux qui nous ont précédé, alors qu'ils se mettaient en route pour un accompagnement mutuel de la mission en Afrique. Cela donne du courage pour planifier et pour prendre des dispositions pour la prochaine étape, sur ce chemin d'unité et de solidarité mutuelle, qui constitue la raison d'être de la FLM.

En parcourant les pages de ce livre, on rencontre des dirigeants et des dirigeantes de la Communion aux destinées sensationnelles. On rencontre des visionnaires, des membres d'Églises qui osent et qui sont engagés ainsi que des fonctionnaires qui ont compris le discernement profondément spirituel, sans lequel aucune Église ne peut se permettre d'être seule mais a besoin au contraire de l'accompagnement et de la solidarité des autres, pour porter de manière appropriée le message du

salut, par la mort et la résurrection de Jésus Christ.

Ce voyage fut un voyage à travers des terres et des mers inexplorées, tout comme le chemin de la Communion continue à être aujourd'hui « *ce que l'œil n'a pas vu, ce que l'oreille n'a pas entendu, et ce qui n'est pas monté au cœur de l'homme, tout ce que Dieu a préparé pour ceux qui l'aiment* » (1 Cor 2,9). C'est en soutenant cette espérance et cette vision que la direction des Églises luthériennes d'Afrique ont pu faire ce chemin ensemble vers des relations de communion pendant ces dernières 60 années. C'est avec gratitude que nous recevons cet héritage merveilleux et avec amour que nous sommes appelés à continuer à l'édifier, avec le feu de cette même espérance qui brûle dans nos cœurs.

Je recommande cette publication à votre lecture priante et comme source d'encouragement et de vision.

Le Pasteur Martin Junge
Secrétaire général, FLM

La partie française de ce présent document est une traduction non-officielle de la version anglaise. Elle a été réalisée par l'Église évangélique luthérienne au Cameroun.

Historique

Selon le livre des Actes au chapitre huit, le Christianisme s'est établi sur le sol africain en Éthiopie et en Égypte au premier siècle. L'évangélisation et le baptême de l'eunuque éthiopien représentaient un pas important dans l'avancement de l'Évangile de ses origines juive-palestiniennes au monde. Les premières Églises en Afrique furent reconnues plus tard comme Église copte en Égypte et Églises Orthodoxes Tewahedo en Éthiopie et en Érythrée. Au second siècle, l'Évangile s'était répandu dans la partie nord-ouest de la région jusqu'à Carthage (Tunisie). Durant le quatrième siècle, l'Église continua à avancer en Afrique et dans d'autres parties du monde. Les historiens de l'Église ont lié l'ancien royaume de Meroe dans Actes 8 au Soudan moderne, du sud d'Aswan à Khartoum. (Sundkler, Bengt & Steed, Christopher, *A History of the Church in Africa*. Cambridge University Press, 2000. Pg 34-35).

Certains historiens ont avancé que la poussée du Christianisme en Afrique s'est déroulée en trois vagues distinctes ou ères. La première vit la montée des théologiens, Évêques, une école de catéchèse/théologie, la vie monastique et les pères de l'Église (Niwigila W. & E. Hellander, *Partnership and Power*. Usa-River : Makumira Publication, 1996,7). Les théologiens et dirigeants africains importants qui influencèrent l'histoire des premières heures et le développement du Christianisme furent Tertullien, Clément d'Alexandrie, Cyprien, Athanase et Augustin. (Sundkler 22, 23 & 24). La seconde vague allant du 15^e au 18^e siècles est associée aux explorations portugaises au Congo, et en

Afrique du sud, de l'ouest et de l'est. La troisième vague de l'action missionnaire est celle dite « moderne » ayant commencé au 19^e siècle et qui a atteint la plupart sinon tout le continent africain.

La poussée rapide du Christianisme signifiait que la formation au ministère était nécessaire pour permettre aux dirigeants d'Églises et à leurs congrégations d'acquiescer une compréhension plus approfondie de la Bible. Ceci explique en partie pourquoi l'Afrique a bénéficié du tiers de toutes les traductions de la Bible. Les efforts de voir l'Évangile s'enraciner dans le continent ont conduit à la traduction de la Bible dans presque toutes les langues principales et vernaculaires en Afrique. Les principaux enseignements confessionnels et de la doctrine de l'Église Luthérienne ont également été traduits. Une telle richesse en spiritualité est encore évidente dans l'essor rapide du luthéranisme en Afrique aujourd'hui, où le continent abrite certaines des Églises luthériennes du monde à croissance rapide et comptant le plus grand nombre de membres.

La conférence de Marangu en 1955 à laquelle le pasteur Dr Carl E. Lund-Quist fait référence comme « l'événement le plus important au sein de la Fédération Luthérienne Mondiale (FLM) depuis l'Assemblée de Lund en 1947 », était la première du genre parmi les Églises luthériennes d'Afrique, et suivait une conférence similaire des Églises luthériennes d'Amérique Latine s'étant tenue à Petrópolis au Brésil en juillet 1954.

Avec toutes les autres entités de la Chrétienté, l'Église Luthérienne fait face

aux tâches d'interpréter de nouveau sa mission chrétienne dans un monde dans lequel la structure politique et sociale a complètement changé. Elle doit mettre sa mission en pratique dans son culte, son enseignement et son soin des âmes », disaient les délégués dans un communiqué conjoint à Marangu en 1955. L'ampleur de cette mission est si vaste qu'elle a besoin de ce qui est pratiquement un nouveau commencement de notre part. Au vu de ceci, c'est réconfortant d'avoir connaissance de la solidarité de l'Église Luthérienne d'avec le reste de la Chrétienté.

La Commission sur la Mission Mondiale de la FLM (CMM) tint sa réunion annuelle en octobre 1954 en Hollande, et annonça les plans de tenir la première conférence luthérienne en Afrique. Les dates de novembre 1955 y furent suggérées durant la réunion et le lieu choisi fut Marangu, au Tanganyika d'alors. Les représentants de dix pays africains connus alors sous les appellations : Éthiopie, Érythrée, Tanganyika, Rhodésie, Madagascar, Afrique du Sud, Sud-Ouest Africain, Nigeria, Liberia et Soudan français devaient y participer. La conférence devait être traduite simultanément en français, anglais, swahili, et allemand.

Cent cinquante délégués et 165 chefs d'Églises et missions des nations africaines prirent part à la conférence, ainsi que 24 organisations des missions européennes et américaines. À cette époque, seules les Églises luthériennes de Madagascar et du nord de Tanganyika étaient membres de la FLM.

Chapitre 1 : les débuts : 1955-1965

Introduction :

En mai 2015, les descendantes et descendants spirituels et biologiques des courageux hommes, femmes et jeunes représentant la famille luthérienne à travers le continent africain et au-delà, se souviendront avec actions de grâce des contributions de leurs prédécesseurs qui ont escaladé l'imposante montagne africaine en novembre 1955 afin de prendre part à la conférence de Marangu. Ils s'y sont rendus malgré le peu d'avions, de routes bitumées et de ponts, pour poser les fondations d'une Église luthérienne en Afrique unie, indépendante et auto dirigée, engagée à s'attaquer aux questions poignantes qui touchent aussi bien l'Église que la société. C'est à l'honneur de Dieu le Père qui créa tous les humains égaux, du Fils dont la rédemption est inclusive, et du Saint Esprit qui les a conduits, que nous commémorons cet événement du 12-22 novembre 1955.

1.1 Première Conférence : Marangu, Tanganyika, 1955

À Marangu, une fondation était posée, une vision créée et un rêve partagé. Pour la première fois, les dirigeants d'Églises et des laïcs africains se découvraient et découvraient également leur héritage luthérien commun. Le comité d'organisation de la conférence de Marangu avait réuni les membres du Comité Exécutif de la FLM, le Dr Franklin Carl Fry, représentant le Conseil Œcuménique des Églises (COE), l'Évêque Hanns Lilje, président de la FLM, et le Dr Carl E. Lund-Quist, secrétaire général de la FLM. Le Dr Fridtjov Birkely alors

directeur pour la FLM/DMM avait la tâche d'organiser la conférence. Les sujets de discussion à la réunion de Marangu comprenaient la pertinence de la confession en Afrique, l'évangélisation et le stewardship, l'autonomie de l'Église, les problèmes dans les écoles africaines, la polygamie, et la vie familiale chrétienne. Quatre comités formés durant la conférence explorèrent les questions suivantes :

1. « L'identité luthérienne— Quelle forme ou quel contenu une confession de l'Église africaine devrait-elle prendre pour être vraie à l'héritage luthérien africain et purement à celui européen ? ».
2. « L'Église en expansion », qui pointait à l'éducation théologique améliorée aussi bien pour les dirigeants ordonnés que les laïcs.
3. « L'Église en service »,— la mission et la diaconie. Le point saillant était qui de l'Église ou de l'état devrait prendre les devants pour l'éducation dans nos communautés.
4. « L'Église et son environnement » — ce comité avertit les Églises sur le remplacement des pratiques traditionnelles africaines et fait de manquer de proposer des substituts adéquats.

Certains intervenants à la conférence venaient des organisations missionnaires en Europe et ailleurs, et les représentants du gouvernement colonial comprenaient le Gouverneur et Commandant en chef du Tanganyika, son Excellence Sir Edward F. Twining, Rev. Canon M.A.C. Warren, le Secrétaire Général de la Société Missionnaire de l'Église à Londres, et du Dr

Bengt Sunkler, professeur à l'université d'Uppsala en Suède.

Intervenant sur le thème « Vers l'autonomie de l'Église », le pasteur Stefano Moshi (Tanzanie), avait souligné trois composantes : administration, économie, et questions spirituelles. Il insista sur le besoin d'avoir plus de pasteurs locaux à la tête des congrégations à un moment où la plupart n'occupaient que des postes d'assistants aux missionnaires blancs dans les structures de l'Église. Rev. Moshi qui devint le premier Évêque de l'Église luthérienne au Tanganyika (plus tard Tanzanie), imaginait une structure de l'Église avec des responsabilités distinctes. Il ajouta que « donner devait se baser sur la parole de Dieu », et qu'on ne devait pas dire aux congrégations de donner, mais qu'on devait plutôt leur apprendre comment donner. L'appel lancé pour l'autonomie de l'Église gagna le soutien des délégués de l'Afrique du sud, du Liberia, de l'Éthiopie et de Madagascar.

Une session spéciale des délégués africains publia une déclaration intitulée *Questions brûlantes auxquelles font face les Églises africaines*, qui soulignait le besoin d'établir l'éducation théologique avancée, l'octroi des bourses pour permettre aux africains d'étudier dans des universités européennes et américaines, et développer des institutions offrant une éducation de qualité aux enseignants, pasteurs et évangélistes. Les délégués réitérèrent également le besoin d'élever les africains aux postes de l'Église et demandèrent urgemment aux missionnaires de donner l'exemple en luttant contre la discrimination. (Dossiers de la conférence FLM de Marangu (1956), p.73.)

Il est important de rappeler que la conférence de Marangu prit place dans

le contexte d'une Afrique qui n'avait pas encore trouvé sa vraie voix politique. La « naissance » de l'Église en Afrique signifiait que les dirigeants devaient allumer la torche pour l'avenir. Une déclaration à la conférence sur l'Église en croissance reconnaissait le désir et le besoin de raviver et renforcer l'Église. Citant 1 Corinthien 3 :6, et comparant l'Église africaine à un arbre en croissance, la déclaration disait « l'Église du Christ est comme une plante qui grandit. Dieu donne la croissance ; notre tâche est de planter et d'arroser. » Les dirigeants d'Église s'engagèrent de plus à « rallier tous les autres prédicateurs afin de redécouvrir le pouvoir dynamique, source de vie, qui caractérise le service de l'Église. » (Dossiers de la conférence FLM de Marangu (1956), p. 78-79.)

Un comité de la conférence recommandait que les Églises s'impliquent dans l'éducation et les services de santé comme partie de leur appel et mission prophétique. Mme E.M. Marealle, une déléguée, releva le rôle important joué par les femmes dans la société. Elle nota que l'influence des femmes ne peut pas être sous-estimée à cause du rôle unificateur qu'elles jouent dans la famille en transmettant des valeurs et l'éducation. Au milieu de tous les défis auxquels le continent faisait face, elle croyait que « le seul salut est la vraie éducation (qui) n'exclura ni la religion ni la formation du caractère. »

Que Dieu soit loué pour les mains fermes de dirigeants tels que Dr Emmanuel Abraham, le pasteur Moshi et leur équipe qui guidèrent les travaux aussi bien en plénière que durant les sessions à huis clos. Critique à l'appel pour des sessions à huis clos était le désir d'avoir les dirigeants africains parler entre eux. C'est depuis ces sessions que l'éducation théologique fut identifiée comme une question brûlante pour le continent. Les participants explorèrent aussi la notion de comment le Verbe devient chair dans divers contextes africains, et optèrent de continuer la discussion de

Nom : Ato Emmanuel Abraham
Pays d'origine : Éthiopie
Date de naissance : 17 mars 1913
Église : Église Évangélique Éthiopienne Mekane Yesus

Ato Emmanuel est l'une des principales personnalités éthiopiennes dans l'histoire récente. Il est né en 1913 à Boji, ouest de l'Éthiopie. Il a fréquenté l'école Teferi Mekonnen à Addis-Abeba entre 1925 et 1931, où sa foi et connaissance de notre Seigneur Jésus-Christ a été nourrie. En 1931, il s'installe à Asbe Teferi dans l'est de l'Éthiopie, où il est devenu enseignant et directeur d'école. Il est entré dans la fonction publique, un rôle qui a duré près de quatre décennies de sa vie. Il a été nommé à Londres en 1935, d'abord comme secrétaire de la légation éthiopienne, et plus tard comme secrétaire des affaires gouvernementales jusqu'en 1939. Abraham a été nommé à d'autres postes diplomatiques, dont celui de ministre plénipotentiaire en Inde, Ambassadeur de l'Éthiopie à Rome, et à Londres. De retour en Éthiopie en 1943, il est nommé Directeur général au ministère de l'Éducation, et par la suite chef des affaires politiques au cabinet privé de l'empereur Haïlé Sélassié. Grâce à son travail acharné et à son engagement, il a occupé plusieurs postes gouvernementaux de haut niveau entre 1961 et 1974 : Ministre des Postes, Télégraphes et Téléphones, Ministre des Communications, et Ministre des Mines. La révolution militaire en 1974 a conduit à sa détention avec d'autres anciens fonctionnaires. Il a été disculpé par les chefs militaires et libéré neuf mois plus tard.

En 1963, Ato Emanuel fut élu président de l'Église Évangélique Éthiopienne Mekane Yesus et dirigea l'Église pendant 22 ans. Il faisait partie de la délégation éthiopienne de sept personnes à la conférence de Marangu, conduite par le Président de la congrégation Mekane Yesus à Addis-Abeba, le Dr Emmanuel Gabre Sellasie.

L'Église Évangélique Éthiopienne Mekane Yesus fut élue membre de la FLM à la 3e Assemblée de la FLM tenue à Minneapolis en 1957. Lors de l'Assemblée, Ato Emanuel fut élu au Comité exécutif de la FLM, où il servit jusqu'en 1963. Bien que l'Église en Éthiopie n'était pas une Église nationale, entre 1955 et 1959, les délégués de l'Éthiopie avaient été actifs sur la scène mondiale. Lors de la 4e Conférence tenue en 1963 à Helsinki, Ato Emanuel devint membre de la Commission de World Service de la FLM (CSM), dans laquelle il a servi pendant 14 ans. À la 5e Assemblée tenue à Évian, en France, en 1970, son nom fut proposé pour le poste de Président de la Fédération. En raison de son rôle en tant que fonctionnaire, il refusa d'être pris en compte dans l'élection. À son retour à Addis-Abeba, où il partagea les nouvelles avec l'Empereur, Sa Majesté répondit en disant, « vous auriez dû accepter. » À la 6e Conférence tenue à Dar es-Salaam en 1977, Ato Emmanuel a de nouveau été élu comme membre du Comité exécutif de la FLM, où il a servi jusqu'à la 7e Assemblée tenue à Budapest, en Hongrie, en 1984. Il a représenté avec diligence l'EECMY à la Fédération pendant 27 ans.

Ato Emanuel, désormais 103-ans, a survécu à sa femme, qui est décédée en 2002. Il a quatre enfants et trois petits-enfants, et vit à Addis-Abeba.

ces sujets avec les Églises membres après la conférence

La conférence de Marangu était digne du sacrifice fait par plusieurs pour y participer, ainsi que l'appui apporté par le DMM de la FLM. La graine était plantée et des voix s'élevèrent dans des louanges. Des partenariats s'étaient noués entre des Églises à travers des lignes locales, coloniales, politiques et œcuméniques. Marangu, la fin du chemin ? Selon Ato Emmanuel, l'événement se devait d'être le premier de telles conférences. »

1.2 Deuxième Conférence : Antsirabé, Madagascar, 1960

Le souhait du Dr E. Abraham se réalisa cinq ans plus tard lorsque près de 200 participants se réunirent à Antsirabé, Madagascar, du 8 au 18 septembre pour la deuxième Conférence Luthérienne Africaine sponsorisée par la FLM. Le thème était *Jésus Christ, le Chemin, la Vérité, et la Vie*. La deuxième conférence attira plus d'intérêt œcuménique, politique locale et

internationale que le rassemblement de Marangu. En 1960 le paysage politique mondial avait également changé. Les africains étaient plus éveillés politiquement et il y avait aussi des signes de changement politique et social à travers tout le continent. À Antsirabé les dirigeants africains débattirent ouvertement et sans faux-semblant de problématiques ayant un impact direct sur le fonctionnement journalier de leurs Églises et de leurs communautés. Les discussions sur *la Mission de l'Église pour Changer Rapidement l'Afrique* mirent en valeur le fait que dorénavant les Églises ne pouvaient plus détourner le regard ou rester silencieuses lorsque leurs communautés faisaient appel à elles dans des situations qui nécessitaient qu'elles les guident ou fassent le plaidoyer pour elles. La réunion mit l'emphase sur quatre points : (1) Le Monde que nous Servons. (2) La Foi de

nos Pères. (3) L'Église Missionnaire. (4) Discussions et Dialogues Œcuméniques. Le Dr D. Kitagawa présenta le premier dossier intitulé *Le Chrétien et la Politique*. Sa première analyse sur les bases théologiques de la politique était « que l'homme fut créé en tant qu'individu à l'image de Dieu, que tous les hommes sont les enfants de Dieu et sont égaux à ses yeux, et que les hommes se doivent de vivre en communion les uns avec les autres en tant que membres de la maison de Dieu. Ceci signifie, entre autre, que pour le Chrétien aucune forme de politique qui réduirait d'une manière ou d'une autre un ou plusieurs hommes à de simples moyens d'exploitation par d'autres hommes ou qui tolérerait de telles pratiques ne saurait rester sans opposition. »

Reconnaître que le monde changeait signifiait que dorénavant les Églises en

Afrique ne pouvaient répondre aux questions actuelles par des réponses d'hier sans courir le risque de se contredire. Le nombre d'Églises accroissait, elles s'urbanisaient de plus en plus, et le niveau académique et économique de leurs paroissiens évoluait aussi. De plus, la présence et la contribution des femmes et des jeunes ne pouvaient plus être ignorées. Par exemple, la résolution No 10 implora la CMM et l'AALC d'intégrer plus de femmes dans leurs membres.

L'Église Africaine avait pour défi de se regarder ainsi que de regarder vers l'avenir. Arne Sovik, directeur du Département d'Études de la FLM, releva, « les rapports et résolutions adoptés par la conférence n'ont pour seule autorité que leur valeur intrinsèque, car la conférence n'a pas parlé pour les Églises... elle a parlé aux Églises. »

De Marangu, les délégués rentrèrent chez eux avec une énergie renouvelée afin de mettre en place une Église dirigée par des africains. Le résultat de leurs efforts fut un pas conséquent dans le développement d'un leadership indigène et un partenariat grandissant entre les missionnaires et les dirigeants des Églises africaines. Les préparatifs pour la réunion d'Antsirabé avaient commencé trois ans plus tôt par des discussions et des programmes préliminaires, qui furent développés suite aux propositions de membres africains de la Commission sur la Mission Mondiale à la FLM. Des invitations furent envoyées à toutes les Églises luthériennes d'Afrique. La plupart répondirent et deux cent représentants furent présents issus de 24 Églises et synodes de neuf pays. Cependant, la délégation camerounaise rencontra des problèmes au niveau du voyage et fut dans l'impossibilité d'assister à la conférence. Les deux tiers des délégués effectivement présents étaient africains, et le reste de l'assemblée fut complétée par un petit nombre d'intervenants invités, par des invités et par le personnel. Quarante différents dialectes étaient représentés.

Nom :	Stefano R. Moshi
Pays d'origine :	Tanzanie
Date de naissance :	06.05.1906
Date de décès :	14.08.1976
Église :	Église Évangélique Luthérienne en Tanzanie

Stefano Moshi est né le 6 mai 1906, à Mamba sur les pentes du mont Kilimandjaro. Il a étudié dans les écoles missionnaires jusqu'en 1926. Un an plus tard, il a été sélectionné pour un cours au Collège de formation des enseignants de Marangu, après quoi il a servi en tant que professeur. Soucieux de poursuivre ses études, il rejoint Tanganyika Teachers College de Marangu et a servi au collège en tant que professeur. Sa congrégation l'a exhorté à devenir pasteur, il accepta l'appel. Il fut ordonné en 1949 et pendant cinq ans travailla comme évangéliste, pasteur et enseignant au séminaire avant de devenir l'assistant du président de l'Église luthérienne du nord de Tanganyika.

En 1961, Moshi devint le Président de la Fédération des Églises luthériennes du Tanganyika et fut nommé le premier chef de l'Église Évangélique Luthérienne en Tanzanie en 1963. Dans la même année, il fut élu vice-président de la FLM pour la région Afrique à la réunion du Conseil de la FLM à Helsinki. En mai 1964, l'ancien président de la FLM, Rt. Rev. Hanns Lilje, l'a consacré comme Évêque.

Compatissant sur les questions des droits humains, Moshi avait adressé une réunion générale des dirigeants de l'Église de Kabana en juillet 1974 et condamné les actes de corruption. Il était également bien connu pour parler ouvertement de l'indépendance et de l'interdépendance de la famille chrétienne mondiale avant que la discussion ne soit devenue populaire dans les cercles missionnaires. Il s'opposait à l'idée que l'Afrique serait gâté si beaucoup de ses citoyens atteignaient des niveaux de scolarité plus élevés.

Titulaire de deux doctorats, la contribution de Moshi à l'Église internationale était importante. Dans une interview donnée en 1962, il avançait que la relation avec les Églises occidentales et européennes ne devrait « plus être une relation de parent à enfant, mais de frère à frère. Nous ne devrions plus parler d'Église à mission, mais d'Église à Église. » Au moment de sa mort, Moshi était l'Évêque président de la ELCT, qui avait onze synodes / diocèses et un effectif de 800 000 membres.

La conférence d'Antsirabé était divisée en trois sections : *Le Monde que nous Servons, La Foi de nos Pères, et l'Église Missionnaire*. Les délégués furent également assignés à un des dix groupes de discussion selon les intérêts et les préférences : mission, relations de l'Église, éducation théologique, éducation chrétienne, citoyenneté chrétienne, l'intendance et l'agencement, le travail de la jeunesse, l'utilisation et l'étude de la Bible, le travail médical et l'aide sociale, et l'alphabétisation et la littérature. Le programme journalier débutait par une prière et une étude biblique et se terminait par la prière du soir. Le Dr Emmanuel Abraham, diplomate, agent gouvernemental et membre de l'Église Évangélique Éthiopienne, présenta le point fort.

Les délégués se rencontrèrent afin d'évaluer les opportunités et les responsabilités futures des Églises Luthériennes africaines dans un continent sans repos, révolutionnaire, plein de doutes, mais cependant empli d'espoir. La

Nom : Fridtjov S. Birkeli
Pays d'origine : Madagascar et Norvège
Date de naissance : 1906 in Tuléar, Madagascar
Église : Église Luthérienne de Madagascar
Période du Mandat : 1970 – 1984.

L'idée d'organiser une conférence à Marangu fut conçue par le Dr Fridtjov S. Birkeli, alors Directeur de la Commission du Service de la Mission (CWS) à la FLM. Né à Tuléar, à Madagascar en 1906, il était le fils aîné d'un missionnaire et scientifique norvégien, Emil Birkeli et de son épouse Olene. Diplômé de l'École de Théologie Luthérienne Norvégienne à Oslo en 1931 ; il servit pendant onze ans comme missionnaire sur la côte ouest (1933-1944), et comme professeur à la Faculté de Théologie Ivory à Fianarantsoa. Birkeli fut nommé Secrétaire Général de la NMS (1957-61), Évêque du diocèse de Stavanger (1961-68) et Évêque du diocèse d'Oslo (1968-72). Il mourut en 1983.

conférence fut très reconnaissante aux chefs des groupes de discussion ainsi qu'aux quatre présidents : Son Excellence Emmanuel Abraham d'Éthiopie, L'Évêque Stefano Moshi du Tanganyika, le Professeur Rakoto Andrianarijaona de Madagascar, et le Révérend Kibon J. Msomi d'Afrique du Sud, qui présidèrent entièrement les sessions et surveillèrent la façon de traiter plusieurs rapports.

Lors de la session d'ouverture, la Conférence eut l'honneur d'apprécier la présence du président de la République Malgache, Philibert Tsiranana. Antsirabé a montré que les Chrétiens luthériens en Afrique ne se voyaient pas comme des minorités étrangères, mais comme membres à part entière de leur société ayant un fardeau de responsabilité chrétienne envers cette société. Sur la question du racisme, en particulier en Afrique du Sud, la conférence releva que la discrimination raciale n'était pas le péché de la race blanche uniquement. Elle a aussi voté l'insertion du mot « tribu » qui avait été omis, dans un essai.

Rev. Dr Rakoto Andrianarijaona

Le pasteur Rakoto Andrianarijaona est né le 1er juillet 1918 à Fianarantsoa, Madagascar. Diplômé de l'École pastorale à Ivory en 1949 et ordonné en mai de la même année. Il enseigna aussi dans la même école depuis 1955 après des études théologiques à Stavanger en Norvège et à la faculté de théologie de Strasbourg. Il fut élu Président de l'Église Luthérienne de Madagascar en 1958, puis réélu en 1961. Il fut aussi élu Président du Conseil des Églises Protestantes de Madagascar en 1968. Il mourut le 17 mars 1995 à Tananarive à l'âge de 77 ans.

Une brève biographie du Doyen K.J. Msomi

Kilborn Johanes (K.J.) Msomi naquit en 1912 à Umphumulo, qui était le Natal à l'époque au sein de l'Union d'Afrique du Sud. Il étudia et obtint un diplôme d'enseignant au Collège Adams puis un B A Degree à l'Université de Fort Hare. Après avoir enseigné pendant quelques années, il s'intéressa au ministère Luthérien. Il fréquenta pendant trois ans, le Collège Luthérien de Théologie à Oscarberg (Rorkers Drift), et fut ordonné par la suite. Après avoir terminé ses études de théologie il continua à travailler comme pasteur et comme enseignant. Il était un délégué et orateur lors de la Conférence de Marangu, Tanganyika, en 1955.

En 1960 il fut nommé Directeur de l'unique école de la région de Maphumulo. En 1961 il fut désigné Inspecteur général de la Société de Mission Norvégienne d'Afrique du Sud mais démissionna suite à la fusion. En avril 1961, il fut le premier Doyen élu du circuit Eshowe lors de l'Assemblée Constitutionnelle de l'Église Évangélique Luthérienne de l'Afrique Australe et de la Région du Sud-Est (ELCSA-SER). Il épousa Béatrice Ndwandwe et eurent 4 enfants. Le Pasteur KJ Msomi mourut en septembre 1979 et fut enterré à Umphumulo.

1.3 Troisième Conférence : Addis Abeba, Éthiopie, 1965

La troisième conférence des Églises luthériennes d'Afrique, qui avait abordé le thème de *l'Église Vivante dans une société en mutation*, eut lieu en octobre 1965 à Addis-Abeba, en Éthiopie. Dans son discours de bienvenue, Sa Majesté Impériale Hailé Sélassié dit, « nous ne croyons pas que les problèmes religieux et sociaux que vous, les membres de cette conférence, allez discuter soient moins importants que les problèmes politiques et économiques auxquels sont confrontés les gouvernements de l'Afrique. »

Deux cent cinquante-six participants de 23 Églises luthériennes africaines et l'Église luthérienne de la Jordanie avaient assisté à la conférence. En outre, 68 observateurs représentaient les conseils de la mission, les organisations œcuméniques ainsi que d'autres invités. Le discours d'ouverture par l'Évêque Josiah Kibira de Tanzanie, s'était focalisé sur les questions de l'indépendance et la pensée analytique par la direction de l'Église africaine dans la communauté mondiale.

« Marangu – Antsirabé – Addis-Abeba. Jusqu'à présent, chers frères,

le Seigneur nous a guidés le long de Son chemin en Afrique. L'Église en Afrique s'est déplacée comme Abraham autrefois, vers un pays inconnu, avec foi en l'avenir et en se fiant aux étoiles. Ainsi, nous sommes là pour faire face à toutes ces possibilités stimulantes ... Nous devons nous préparer à faire des ajustements à ces nouvelles situations. Peut-être à travers la radio et les autres médias, nous allons trouver de nouveaux moyens de communiquer l'Évangile, » dit-il. (Rapport de la FLM, Addis-Abeba, (1965).)

L'Évêque Kibira a également fait un plaidoyer passionné pour l'Église, l'appelant à vivre à la hauteur de sa vocation diaconale. Les sujets abordés lors de la conférence comprenaient l'éducation à la vie chrétienne, Congrégation et vie de famille, la responsabilité de la Congrégation, Parole et Sacrement dans la discipline de l'Église, éthique sexuelle, mariage, le divorce et la polygamie, la liberté personnelle et les Obligations chrétiennes, l'Église dans le village et la ville, Conflit des générations, et la politique nationale et l'Église.

Chapitre 2 : Concept de la mission holistique 1966-1977

2.1 De la Montagne à la tranchée

Les Églises africaines représentées à la conférence de Marangu ont été encouragées par « l'expérience de la haute montagne » les pourparlers, le service conjoint, la fraction du pain, et l'expression de leurs espoirs et leurs craintes. Ensuite, les dirigeants ont dû mettre en œuvre ce qu'ils ont appris ensemble sur les aspects pratiques de l'orientation de leurs Églises dans de nouveaux contextes et ce que Jésus-Christ a identifié comme questions de « tranchée ».

« L'Afrique est toujours un champ de bataille du monde ; jadis colonial puis économique, et maintenant économique, militaire, idéologique et religieux », a déclaré Kibira. « Quel est le but pour ce peuple, ce continent africain, ce tourbillon d'antithèses (contradictions) et paradoxes ? Qu'attend-Il de Son Église ? » (Kibira : Église, le clan et le monde, ..., p 26 et 71).

En réponse à ce défi, la FLM avait parrainé une réunion régionale à Arusha, en Tanzanie, en septembre 1973, Elle s'était appesantie sur le concept de l'Église dans un contexte africain. Elle avait exploré le rôle que les croyances traditionnelles africaines jouent dans la médiation entre Dieu et l'homme. « L'Église en Afrique doit développer des styles de culte qui communiquent à l'âme africaine, participatifs, pertinents et bibliques, » avait déclaré le révérend Elinaza Sendoro de Tanzanie. À la suite de la réunion, les dirigeants religieux avaient créé des groupes d'étude sur le culte et les religions traditionnelles africaines visant à partager plus efficacement l'Évangile dans leurs communautés.

Rev. Ronald Diggs avait présenté un document sur la théologie du mariage, en s'appuyant sur ses expériences dans l'Église luthérienne au Libéria. Le document explique la position de l'Église sur l'acceptation des personnes vivant dans des relations polygames avant le baptême dans l'Église. « Les Églises ont réexaminé leurs pratiques de mariage à la lumière du message biblique et les structures sociales de la société africaine. » (P.79).

Prenant EECMY, comme un exemple de bonnes pratiques pour les autres Églises qui sombrent dans les tranchées, nous voyons ce qui suit : Sept ans après l'AALC en Éthiopie, le EECMY a répondu à la question des tranchées avec le thème Témoignage et Service. L'Église a besoin de témoigner de la Croix aux personnes dans les carrefours ! La Croix et les Carrefours sont inséparables !

EECMY a compris sa responsabilité quant à l'« allègement de la misère et de la pauvreté ».

Elle s'est penchée sur la question de la relation entre la Proclamation de l'Évangile et les besoins humains. Les projets suivants ont été initiés : *l'Alphabétisation et l'Enseignement Général, la Santé et le Travail Médical, des Projets Agricoles, Masse Médias, Secours et de Réhabilitation.*

EECMY ne perd pas de vue son lien avec la famille chrétienne mondiale. En effet, elle se considérait comme un « Église locale dans l'économie mondiale. » Ainsi, elle a encouragé que « Témoignage et Service » soient également « un ministère conjoint de EECMY et ses partenaires de coopération. »

C'est dans cette optique qu'en 1998, la Consultation panafricaine des dirigeants a publié cette déclaration, « Les villes n'appartiennent pas au diable

plutôt les gens de la ville appartiennent à Dieu. Par conséquent, les Églises sont appelées à voir la grande tâche de personnes privées, les pauvres, les prostituées et les commerçants du sexe, en particulier les enfants de la rue « .

La FLM a également parrainé une autre consultation en Afrique australe tenue à Rustenburg du 5 au 9 mai 1975. C'était presque un an avant l'explosion des émeutes des étudiants le 16 juin 1976 en Afrique du Sud. À cette époque, presque tout rassemblement dans le pays était chargé d'émotion. Il est évident que les tranchées en Afrique du Sud qui avaient besoin de Témoignage et Service de l'Église ne seraient pas polygame. C'était l'intégrité de l'Église et son message dans un contexte racial divisé et polarisé.

Les théologiens africains ont critiqué la théologie de leurs collègues européens au point qu'ils ont attesté l'herméneutique noire sur des thèmes comme la polygamie, la dot, le culte des ancêtres, etc. (p.55 : 1). Les théologiens africains ne veulent pas revenir à Luther, mais plutôt avancer vers lui. Beaucoup d'expressions dans ce sens ont été faites qui ont indiqué que les théologiens africains ont été équipés pour fixer l'ordre du jour d'une Église dont le message ne sera pas éthérée, mais plutôt dans les tranchées.

2.2 Pré-Assemblée de la FLM Région Afrique et consultation sur le Leadership, Gaborone, Botswana 1977

Quelques mois avant la sixième Assemblée de la FLM, une première rencontre eut lieu à Gaborone, au Botswana, en

Nom : Josiah Mutabuzi Kibira
Pays d'origine : Tanzanie
Date de naissance : 25.08.1925 à Kashenye, Bukoba, Tanzanie
Église : Église Évangélique Luthérienne en Tanzanie

Les parents de Kibira étaient la première génération de luthériens et luthériennes et vivaient sur les rives du lac Victoria. Il fut formé comme instituteur près de Bukoba, et enseigna plus tard dans la même école de 1949-1951. Il épousa Martha le 25 novembre 1951. Il poursuivit des études théologiques à Bethel Theology School en Allemagne de 1957-1959 et fut ordonné en 1960. Il étudia également à Boston aux États-Unis de 1962-1964. Il fut consacré Évêque du Diocèse du Nord-Ouest en Tanzanie, à son retour en 1964. L'Évêque Kibira fut élu Président de la FLM à la sixième Assemblée tenue en 1977 à Dar-es-Salaam, et servit jusqu'en 1984. Durant sa présidence, le chaud débat sur la question de *status confessionis* eut lieu. Il se retira de ses fonctions d'Évêque pour cause de maladie en octobre 1984 et mourut le 18 juillet 1988.

février 1977. Le but de la consultation était de promouvoir l'unité entre les dix-huit Églises luthériennes d'Afrique alors qu'elles se préparaient pour l'Assemblée. Dans son discours d'introduction, le Secrétaire général adjoint de la FLM Albertus Maasdorp dit que l'Église Évangélique Luthérienne en Tanzanie avait marqué un tournant dans l'histoire de la Fédération en invitant la prochaine Assemblée en Tanzanie.

Il croyait qu'une contribution importante ne pouvait venir que de l'Afrique si ses Églises partageaient leurs expériences de la vérité de l'Évangile dans un contexte africain. À cette époque, les expériences des Églises en Afrique avaient été affectées par des changements de grande portée politique et, ceci a conduit à une transformation dans leur rôle, surtout dans la mesure où la Namibie était concernée. Compte tenu de l'évolution de la vie politique, économique, sociologique et spirituelle de l'Afrique, la consultation a jugé important d'établir de toute urgence, un centre luthérien pour Toute l'Afrique pour permettre aux Églises de se tenir mutuellement informées de leurs activités, ainsi que de coordonner travail et ressources.

En ce qui concerne la question de l'indépendance, il a été souligné que les Églises luthériennes en Afrique étaient encore très dépendantes de l'Amérique du Nord et des Églises européennes. Cette dépendance va bien au-delà du do-

maine des finances et du personnel. Elle comprenait également une dépendance sur les structures de la vie de l'Église, et des façons particulières de la pensée, qui étaient différentes de nombreuses traditions africaines, et parfois même contraires. La consultation a recommandé que les Églises africaines fassent une étude critique des conséquences de leur dépendance à l'égard des Églises occidentales. La consultation régionale luthérienne de toute l'Afrique a publié plus de quatre-vingts recommandations sous les rubriques suivantes : l'interdépendance, l'Église missionnaire, la formation pour le leadership, diverses formes de services, les contacts inter-religieux, les femmes et les jeunes, liberté des Églises africaines, la polygamie, la planification familiale, mission urbaine et industrielle, le Service de développement de la FLM, et l'identité des Églises africaines unies dans la mission.

Une préoccupation majeure pour les Églises africaines était aussi la souffrance de leurs frères et sœurs dans la République d'Afrique du Sud, la Namibie, le Zimbabwe et le Botswana en raison de l'apartheid et la discrimination raciale. Lors de la consultation de Gaborone, les questions théologiques telles que la proclamation, l'impact et la pertinence de l'Évangile en Afrique ont continué à être la clé. Elle a souligné l'importance du partenariat et de l'unité dans la mission localement et globalement même si

l'Église en Afrique doit s'efforcer d'être autonome. Dans un rapport distinct, treize femmes déléguées à la consultation de Gaborone ont recommandé qu'une étude approfondie soit faite sur les questions telles que la polygamie et l'avortement. Elles ont également demandé qu'il y ait une plus grande participation des femmes et des jeunes dans les réunions futures.

2.3 Assemblée de la FLM à Dar-es-Salaam, 1977

La Sixième Assemblée de la FLM qui s'est tenue du 12 au 25 juin 1977 à Dar es Salaam a vu l'élection de Josiah Kibira comme 6ème président de la FLM, le premier élu venant du continent africain et des pays du Sud. Environ trois mille luthériens et luthériennes d'Afrique ont pris part à l'assemblée. Kibira était un ardent défenseur de la pensée critique et indépendante et d'action. Ses discours sur divers forums ne manquaient pas de mentionner le caractère inhumain du système de l'apartheid. Nous croyons que son élévation à ce poste était une approbation et l'affirmation par l'Assemblée de la FLM du talent théologique naissant en Afrique.

Il était le microcosme de ce qu'il croyait que l'Esprit Saint a déposé sur le continent. Maintenant l'Église en Afrique n'était pas simplement une partie de la famille mondiale, on pouvait lui donner la possibilité d'avoir l'un des siens à la tête de l'organisation.

L'Assemblée s'était réunie sous le thème « En Christ – une nouvelle communauté », thème pour lequel Kibira avait déclaré : « nous nous efforçons pour la réalisation de la nouvelle communauté dans le Christ, dont nous avons parlé et écrit pendant deux semaines, une communauté qui ne connaît aucune distinction de la couleur, la race, l'âge ou le sexe. » (6^e rapport de l'Assemblée de la FLM, (1977), pg.64.) Ce thème a certainement déterminé les délibérations et discussions

sur le sens théologique profond d'une communauté dans le Christ. L'un des discours les plus forts à l'Assemblée a été celui du pasteur Carl Mau, secrétaire général de la FLM, qui déclarait :

« S'agissant de l'Afrique du Sud, la déclaration audacieuse de l'opposition au système d'apartheid n'était pas d'abord pour les chrétiennes et les chrétiens une décision politique, mais une question de l'intégrité de la foi chrétienne (*status confessionis*) » (p. 8).

Cette vision d'affronter le pouvoir de discrimination et de ségrégation raciale a été repris sept ans plus tard à l'Assemblée 1984 à Budapest, en Hongrie ; la FLM a pris la décision douloureuse de suspendre l'adhésion des membres des Églises de la minorité blanche en Afrique Australe, qui avait omis de déclarer leur opposition à l'apartheid en Afrique du Sud. Ces Églises ont de nouveau reçu leur pleine et entière adhésion à la FLM en 1990.

Les trois principaux thèmes de l'assemblée étaient la mission, l'unité de l'Église, et la responsabilité socio-politique de l'Église. Les discussions sur l'œcuménisme ont inclus les thèmes tels que le partenariat dans la mission, et la diversité réconciliée, qui a conduit à une proposition de théologiens catholiques de reconnaître la Confession d'Augsbourg comme une déclaration de foi qui a ouvert plus tard les portes à la signature de la Déclaration commune sur la doctrine de Justification, et d'autres dialogues

Le nombre de femmes ayant participé à l'assemblée représentait 25 pour cent de tous les délégués. La participation significative des jeunes, cependant, n'était toujours pas satisfaisante, et plus tard a été traitée comme une question qui pourrait affecter la vie future de la FLM.

2.4 Radio Voix de l'Évangile : une réussite africaine

La réunion d'Arusha de 1973 a exhorté les Églises à

- utiliser les installations des médias,
- développer des politiques pour le contenu du programme,
- participer activement à des services multimédias de la FLM services de radiodiffusion
- distribuer du contenu et
- organiser des cours spéciaux de communication dans les séminaires théologiques.

La discussion sur la communication a en outre été reprise lors de la Consultation de Gaborone, où il avait été décidé que ce soit l'une des recommandations à mettre en application.

L'Évêque Marc Chambron, un ancien employé de la RVE et Directeur de la Communication à la FLM, avait rendu compte de ses années à Addis-Abeba, dans la préface du livre de Manfred Lundgren, *Annoncer le Christ à son monde*.

« Deux semaines après la nationalisation de la RVE après 14 ans de succès, je devais me présenter à la réunion annuelle du comité sur la communication de la FLM, profondément choqué, essayant de leur rappeler les principales caractéristiques de la station récemment réduite au silence, pour expliquer les cinq principales caractéristiques qui lui donnait son caractère unique.

La première et la plus apparente est la fonction technique. À la fin des

années 50, il n'était pas difficile de prévoir que la radio allait devenir un support de communication privilégié dans de nombreux pays en développement. Cette radio convenait à la tradition orale de la population concernée. Elle était en mesure de répondre à leur curiosité croissante et leur empressement à se rapprocher des autres. En l'immédiateté de la transmission, des problèmes de distribution rencontrés par d'autres médias avaient été surmontés. La fin des années 50 a vu l'arrivée du transistor qui rendait ainsi possible, la réception de messages radio partout.

Mais investir lourdement à la radio-diffusion à un moment où les optimistes prédisaient que d'autres médias électroniques, comme la radio à ondes moyennes et même la télévision se développeraient rapidement dans le monde en développement, était, en effet, plus risqué. Ces prédictions ne se sont pas concrétisées comme prévues, et les fondateurs de la RVE ont eu raison. La transmission des ondes courtes ne serait pas éphémère, mais elle devait jouer un rôle majeur pendant de nombreuses années dans de vastes régions d'Afrique, d'Asie et du Moyen-Orient. Investir dans une station ondes courtes puissante – technologiquement bien équipée et professionnellement bien gérée – a été une sage décision.

Deuxièmement, cet instrument ne devait pas être une opération centrale, bombardant des cibles avec des programmes produits ailleurs et créant une sorte d'Église électronique, mais

Nom :	Gudina Tumsa
Pays d'origine :	Éthiopie
Date de naissance :	1929 à Oromo, Éthiopie
Église :	Église Évangélique Éthiopienne Mekane Yesus

On gardera du pasteur Gudina Tumsa le souvenir d'un formidable dirigeant de l'Église Évangélique Éthiopienne Mekane Yesus qui fut assassiné par le régime marxiste en Éthiopie en 1979. Il reçut une formation comme pasteur en Éthiopie et poursuivit des études à la Luther Theological Seminary à St. Paul aux États-Unis, de 1963 à 1966. Il devint le Secrétaire Général de son Église en 1966. Tumsa personnifiait la quête de la justice, des droits humains et de l'ordre aussi bien dans les Églises que dans les nations.

plutôt un moyen mis à la disposition des Églises et leurs propres ministères pour leur fournir une voix publique où elles n'en avaient aucune ou pour compléter ce qu'elles étaient en mesure de diffuser localement. En étant la responsabilité des Églises, même si leur participation n'était pas toujours aussi forte que souhaitée, les studios de la région ont été établis pour la production ainsi que le suivi et la recherche. Si l'on compare la situation au début et à la fin de l'expérience de la RVE, il est étonnant de voir combien de personnes ont été formées et comment beaucoup d'Églises ont gagné une nouvelle conscience de communication et se sont équipées elles-mêmes pour relever le défi offert par l'existence même de la station de radio d'Addis-Abeba.

La troisième caractéristique est de nature théologique et a à voir avec la politique du programme suivie dès le départ et exprimée dans la devise de la RVE : « Annoncer le Christ au monde. » Le monde étant Christ, cette voix n'allait pas seulement porter un autre message mondain, mais aussi un Évangile incarné des situations quotidiennes dans des contextes socio-politiques.

À travers les antennes de Radio Voix de l'Évangile (RVE), l'Évangile ne se limite pas au dimanche, ni le développement à ses aspects purement physiques. Le programme s'efforce d'aller au-delà de ces fausses alternatives à un moment où le débat proclamation / développement n'avait pas atteint le stade qu'il a aujourd'hui. La programmation de la RVE a été conçue pour répondre aux besoins de toute la personne, en tant qu'individu et en tant que membre de la société. La vocation même de la station – contrairement aux opérations chrétiennes similaires qui soit se limitent à la prédication pure ou perdent leur référence chrétienne dans leur contribution aux préoccupations de développement – est précisément de combiner la proclamation de la Bonne Nouvelle et de l'assistance dans la lutte

contre l'ignorance et la pauvreté afin d'être un partenaire pour les gens dans leur développement, répondre à leur soif de connaissance, les aider à réaliser leur dignité personnelle, et à les rapprocher les uns des autres. Même les nouvelles de la RVE, qui ont été si appréciées pour leur fiabilité, n'existaient pas pour essayer d'attirer le public à plus de programmes « pieux », mais comme un service chrétien dans son propre droit.

Une quatrième caractéristique a été l'approche culturelle de la RVE. Les programmes ont été produits dans les zones où ils doivent être entendus. Ils devaient être pertinents pour ces zones et enracinés dans les cultures et les valeurs locales. Le public, par conséquent, se sentait proches du contenu des programmes et a pu s'y identifier.

Les studios « feeder » ont également joué un rôle important dans la collecte, la conservation et la production d'expressions culturelles traditionnelles connues – chants, danses, musique et contes populaires. Tout au long des années, la politique linguistique de la RVE a accordé une attention particulière aux langues principales dans les zones de réception – comme l'arabe et le swahili ainsi que pour des langues spécifiques rarement entendues à la radio transnationale – comme le malgache et le fulfulde. En plus de ces langues régionales, l'anglais et le français ont également été utilisés pour leur dimension internationale et œcuménique.

La cinquième caractéristique est que la RVE avait un caractère œcuménique. Bien que détenue et exploitée par la FLM, la RVE n'a jamais suivi une ligne confessionnelle étroite. Dès le début, d'autres Églises protestantes et orthodoxes étaient également partenaires de l'opération, notamment par l'Association mondiale pour la communication chrétienne et ses prédécesseurs. Certains studios feeder ont travaillé sous la responsabilité de l'Église luthérienne locale, tandis que d'autres ont été opérés par les conseils chrétiens. À la station elle-même, le personnel étranger

a représenté plusieurs dénominations protestantes et le personnel éthiopien incluait les luthériens ainsi que les orthodoxes et catholiques. Dans des programmes destinés à l'Éthiopie, l'Église évangélique éthiopienne Mekane Yesus a reçu l'égalité de traitement. La RVE a développé des contacts avec de nombreux groupes, des évangéliques aux catholiques romains, et s'apprêtait à développer encore plus de relations de travail.

La communication publique est de par sa nature très inclusive, et la RVE a contribué et dépassé les limites non seulement linguistiques, politiques et géographiques, mais confessionnelles.

La combinaison de ces cinq éléments techniques, missiologiques, théologiques, culturels et œcuméniques, a donné à la RVE son caractère unique. Ils faisaient partie de la vision des fondateurs, ainsi que des objectifs concrets fixés pour le personnel, avec pour but d'aider à rapprocher la réalité à l'idéal. Un Samedi matin en 1973, le dernier directeur de la RVE, Manfred Lungren, a vu un télex encore « chaud » dans la machine à son bureau ; le télex le plus spectaculaire qu'il ait jamais reçu, comme il le rappelle dans son livre, « La station radio de la Fédération luthérienne mondiale à Addis-Abeba, Éthiopie, a été nationalisée ce matin, samedi 12 mars, 1973 par le gouvernement éthiopien. »

La RVE a également été établie en Tanzanie (ELCT) et au Cameroun avec les programmes de l'EELC qui sont encore fortement en cours d'exécution aujourd'hui. Suivant l'exemple de la RVE, d'autres Églises ont établi des communications avec les médias similaires pour améliorer les programmes d'évangélisation, de plaidoyer et de la diaconie des Églises aux niveaux national et plus local.

Chapitre 3 : Identité Théologique et Intégrité de l'Église (*Statut confessionis*) 1978-1990

En 1980, 124 participantes et participants venus d'Afrique et de l'étranger se sont réunis du 10 au 16 avril à Monrovia pour discuter de la théologie chrétienne et de la stratégie pour la mission, un événement éclipsé par un coup d'État militaire dirigé par Samuel Doe. La mission des Églises luthériennes africaines a été définie comme incluant des programmes éducatifs, services de culte, la communion, la prédication et la proclamation. L'éducation a été considérée comme la clé à un moment où le gouvernement de l'apartheid en Afrique du Sud avait également repris la plupart des écoles de l'Église. Au Libéria, la consultation a reconnu que le continent avait besoin des chefs religieux et laïques éclairés et capables, et a vu l'éducation comme une priorité importante. Elle a également souligné la diaconie et l'unité des enfants de Dieu en tant que composantes critiques de l'Évangile.

En outre, les chefs religieux se sont eux-mêmes invités à explorer de nouvelles façons de communiquer l'Évangile, par exemple par des théâtres et des cassettes, et ont fait appel à la FLM pour établir une autre station de radio pour remplacer la RVE, que l'armée éthiopienne avait réquisitionnée. Les tentatives vers le dialogue interreligieux ont également été lancées lors de la consultation et des Églises ont été encouragées à se procurer de la lecture sur l'islam et à se former dans les études islamiques. Cependant, le plus grand défi de l'Église en Afrique était la manière dont elle avait traité les religions traditionnelles africaines. La réunion a convenu que «les religions traditionnelles africaines, comme la religion juive, sont imprégnées de la culture locale, qui ne peut être ignorée. Dans

toutes les sociétés, les valeurs culturelles sont utilisées comme un véhicule pour transmettre le message de Dieu. Ceci peut être réalisé sans laisser la culture éclipser le message de l'Évangile. Le Saint-Esprit, qui a sauvé l'Évangile jusqu'à présent, continuera de le faire. En tout temps, il faut prendre soin d'éviter l'imposition des cultures étrangères sur les autres au nom de l'entreprise missionnaire. « Rapport de la FLM, » la théologie chrétienne du Développement et de la Stratégie pour la mission. (P.17).

En 1980, la FLM a parrainé la première consultation des femmes africaines à Gaborone, au Botswana, du 2 au 9 mars. Elle s'est concentrée sur la quête des femmes africaines d'un nouvel ordre, et a débattu des questions telles que *femmes dans le développement, les femmes en théologie et dans la structure de l'Église*, et femmes en politique et en droit. La consultation a appelé à « l'ordination des femmes dans le ministère : la participation égale des femmes dans le processus de prise de décision de l'Église et du gouvernement ; promotion du développement rural et urbain dans lequel les femmes auraient la possibilité d'acquérir plus de compétences ; résolution contre la course à l'armement et l'aspiration à la paix au sein de nous-mêmes et de l'ensemble de l'habitat humain. » (p.254). Ce forum bénéficie toujours du soutien des femmes dans les Églises, mais doit

être élargi pour inclure la participation des femmes non ordonnées.

L'apartheid fut le plus grand défi de l'Église en Afrique australe. C'était une idéologie tentaculaire à partir de laquelle tous types de lois et interdictions émanaient. La plupart des Églises blanches, luthériennes incluses, à la fois en Afrique du Sud et en Namibie, ont échoué à l'appel de témoigner de la vérité biblique que tous les gens sont créés et nés égaux ; qu'ils sont admis dans le royaume de Dieu par un seul baptême, etc. L'Église mondiale, la FLM, le COE, la WRCA et d'autres organisations civiques, en utilisant diverses méthodes pour alerter à la fois l'Église et l'état de l'illicéité de cette idéologie, ont été ignorées. La FLM a appelé ses Églises membres en Afrique du Sud à dénoncer l'apartheid, qui, après un certain temps de non-conformité, avaient vu leur appartenance à la FLM suspendue lors de la septième Assemblée de la FLM à Budapest. L'Évêque Dr Manas Buthelezi a également appelé à la libération de Nelson Mandela.

Un appel vieux d'une décennie pour s'assurer que les pasteurs africains ont droit à une bonne formation théologique a été lancé au Malawi lors d'un Comité du Conseil de la FLM sur *l'Éducation Théologique en Afrique*, qui s'est tenu à Zomba du 5 au 11 mars 1982. Les réflexions étaient axées sur des thèmes tels que, un Plan Compréhensif pour l'Éducation Théo-

Nom :	Susannah B. Telewoda,
Pays d'origine :	Liberia
Date de naissance :	21.08.1941
Église :	Église Luthérienne au Liberia
Période de mandat :	1984-1990 : Vice-présidente pour l'Afrique de la FLM ; membre du comité exécutif de la FLM élue à l'Assemblée de Budapest en 1984

Susannah Telewoda fut la première femme Vice-Présidente de la FLM pour l'Afrique.

logique en Afrique, la Contextualisation et/ou l'Universalisation dans l'Éducation Théologique, et le Développement des Facultés face aux Programmes Boursiers.

Dans l'esprit indépendantiste de L'Évêque Kibira, les théologiens sud-africains noirs dénoncèrent également l'apartheid dans la Déclaration de Harare de 1986. Dans la déclaration, ils dirent que se justifier devant Dieu n'exclut pas la droiture sociale, que «l'épître de la paille» de St Jacques, a en fait le pouvoir, et que la doctrine des Deux Royaumes appelle à une meilleure représentation théologique de la gouvernance à double-face de Dieu.

Ces problématiques défièrent et préparèrent les dirigeants des Églises africaines à rendre compte et à l'Église et à l'état des faits qui touchaient directement leurs communautés, et à également faire face à d'autres problématiques remettant en question l'intégrité de l'Évangile.

Réflexions contemporaines à la présentation de l'Évêque Josiah Kibira, lors de la Troisième Conférence des Églises luthériennes en Afrique

Addis Abéba, Ethiopie, 1965 : « Une Église vivante dans une société changeante »

Par la Pasteure Faustine Leonard Mahali, Département des Études bibliques (Nouveau Testament), Université Tumaini, Makumira

Josiah Kibira a abordé des questions qui sont toujours d'actualité pour les Églises luthériennes en Afrique aujourd'hui. Le problème de la théologie et des pratiques contextuelles avec sa tendance à localiser l'Église et à menacer la participation globale de l'Afrique dans le monde luthérien se trouve rajeuni par cette présentation. De tels défis ne peuvent être résolus que par un discours théologique luthérien

Nom : Zephania Kameeta
Pays d'origine : République de Namibie
Date de naissance : 7.8.1945
Église : Église Évangélique Luthérienne en République de Namibie
Période du mandat : 2003-2010 (Vice-Président) et 2011-2017 (membre du conseil)

Zephania Kameeta étudia dans une école de la mission et fut ordonné pasteur dans son Église ELKSWA en 1972. Il enseigna et servit comme directeur principal du séminaire théologique Paulinum ; servit comme pasteur de Lüderitz de 1978-1981, et comme Évêque adjoint de ELKSWA de 1982-1989. Il fut aussi membre du parlement dans son pays de 1989/1990, et démissionna du parlement en 2000.

sérieux, en dialogue constant avec les points de vue locaux et mondiaux. Cela vaut également pour d'autres défis d'évangélisation et de pastorales qui ont besoin de théories missiologiques et pastorales viables, enracinées dans les réalités africaines et prêtant attention en même temps aux influences mondiales. Cette présentation offre un point stratégique quant à l'amélioration de l'éducation théologique et laïque comme outils pour l'approfondissement de la compréhension théologique luthérienne, la pratique de la mission, le culte et la diaconie. Josiah Kibira croyait ainsi à la théorie complémentaire des deux royaumes, qui a pris au sérieux les questions terrestres et célestes. L'Évangile social actif selon cette présentation était inévitable pour une Église luthérienne bien établie et durable.

Par la Pasteure Faith K. Lugazia, Institut protestant des arts et des sciences sociales (PIASS), faculté de théologie et d'études religieuses, Rwanda

Kibira a eu une vision de toute une Église luthérienne en Afrique, soutenue par la richesse de ses nombreuses ressources sur le continent. Pour Kibira, l'Afrique était dotée de toutes les ressources nécessaires pour une vie en plénitude. La tâche missiologique était pour lui non seulement la participation de l'Église dans l'indépendance des pouvoirs et autorités étrangères mais aussi l'autonomie de l'Afrique dans sa pensée

théologique, formée par le contexte local. Il était conscient que ce contexte n'était pas figé mais que des considérations devaient être prises en compte de façon à ce que les Africaines et les Africains puissent s'y identifier. Kibira a mis au défi les Églises luthériennes en Afrique de discerner les directions spirituelles, sociales, politiques et économiques qui mèneraient le continent à la vraie « unité et liberté ».

Kibira a relevé de nombreux défis auxquels l'Église devait faire face dans les années soixante. À ma surprise, la plupart des défis, sinon tous, cités dans son discours, sont toujours exactement les mêmes défis auxquels l'Église africaine doit faire face au 21^e siècle. Ce qui ressort pour moi est l'accent mis sur la formation théologique en Afrique. Kibira regrette l'absence de la liberté d'esprit des théologiennes et des théologiens africains dans leur recours excessif aux théologies euro-américaines, qui sont alourdies par des questions différentes de celles posées en Afrique. Bien qu'il ne nie pas s'engager avec les penseurs mondiaux, Kibira veut voir la créativité théologique africaine nourrir par l'héritage africain de manière critique.

Par le professeur Ramathate T.H. Dolama, Théologie de l'éthique, Université d'Afrique du Sud

L'Évêque Josiah Kibira aborde un certain nombre de questions dans son discours à la Troisième Conférence luthérienne

pour toute Afrique, tenue à Addis-Abeba en 1965. Les questions comprennent l'inculturation de l'Évangile, l'indigénisation de l'Église, et l'autosuffisance de l'Église en Afrique. Cependant, le fait que l'Afrique n'est toujours pas libre mentalement et spirituellement est crucial pour moi, fait sans lequel l'Église et le continent ne seront pas en mesure d'assurer le succès théologique et socio-politique. Écrivant dans le contexte sud-africain, je vois cette perspective en résonance avec les notions de la Conscience Noire et la Théologie Noire. Depuis les années cinquante, lorsque les pays d'Afrique sub-saharienne ont commencé à devenir indépendants de leurs maîtres coloniaux respectifs, il y a eu une prise de conscience du fait que les Africaines et les Africains étaient encore socio-politiquement, émotionnellement, mentalement, spirituellement et autrement colonisés. Par coïncidence, la conférence de l'Évêque Kibira a été donnée au sommet du processus de décolonisation et au début de la philosophie de la Conscience Noire et du mouvement Théologie Noire. Ces perspectives critiques devraient nourrir notre réflexion alors que nous nous préparons pour 2017, qui marqueront cinq cents ans de la Réformation, rappelant l'effet puissant de la doctrine de la justification.

La contribution de la Conscience Noire et la Théologie Noire est de nous aider de manière critique à nous engager avec les effets de la mondialisation, bénéfiques pour l'Ouest et d'autres pays hautement industrialisés, bien plus que pour les pays en développement. Même si l'Afrique est dotée de ressources minérales, de ressources naturelles en particulier du pétrole, il reste l'un des continents les plus pauvres du monde. Voilà pourquoi beaucoup de gens considèrent la mondialisation comme une autre forme de colonisation. Ce n'est plus une colonisation par occupation mais par télécommande. Dans la même veine, les dirigeants africains sont aussi à blâmer à cause de leur corruption massive, même

en collusion avec l'Occident, par des relations d'affaires biaisés contre l'Afrique. Les concessions et les réformes qui ont été lancées au cours des dix dernières années sont comme un ruisseau dans un abîme sans fond. Quelque chose de plus radical et un changement de paradigme est nécessaire pour la justification de l'Afrique. Des slogans tels que « L'Afrique s'unit » et « l'Afrique s'élève » visaient à encourager l'Afrique postcoloniale de commencer à faire des choses pour elle-même. À cette fin, l'Organisation de l'Unité Africaine a été formée en 1963 et remplacée par l'Union Africaine en 2002. L'idée de la «renaissance africaine» lance par Thabo Mbeki, ancien président de l'État sud-africain au parlement en 1996, a donné une impulsion quand il a déclaré qu'il était un Africain. « Le concept englobe les idées que l'Afrique va devenir un ensemble plus unifiée, développer des idéaux démocratiques, améliorer la croissance économique et la reconstruction, puis prendre sa place légitime dans le monde ». Prions avec ferveur que l'Esprit de Dieu soit déversé sur toute chair (Joël 2 : 28-29) afin que le monde puisse vivre comme une seule race humaine, justifiée et prête à prendre part à la mission de justification de Dieu.

Nehemia Moshi, Département de Théologie, Université de Tumaini, Makumira

Pas encore Uhuru

L'Évêque Josiah Kibira a su discerner l'interdépendance de la liberté et de l'unité. Si l'on regarde ces concepts chacun isolément, on dirait qu'ils sont opposés l'un à l'autre. Mais dans le contexte africain de son époque, Kibira a vu la véritable unité des Églises luthériennes en Afrique comme étant lié à la liberté d'être des « Églises africaines luthériennes » en premier lieu. Dans sa présentation, l'Évêque Kibira déterre un large éventail de problèmes religieux,

sociaux, politiques et économiques qui hantent l'Afrique dans les années 1960. Selon Kibira, « l'Afrique est encore un champ de bataille du monde; jadis colonial, puis économique, et maintenant économique, militaire, idéologique et religieux. » Kibira ne soulève pas les problèmes, il défie l'Église en Afrique à prendre sa position de héraut de l'espoir en l'Afrique. Kibira voit d'une part un potentiel dans l'Église pour répondre aux problèmes qui assaillent l'Afrique. D'autre part, il met en doute la préparation de l'Église dans la lutte contre ce qui assaille l'Afrique. La principale raison à cela, selon son jugement, est le manque de liberté et d'unité. Selon Kibira, l'Église luthérienne en Afrique qui se réunissait à Marangu, Tanzanie en 1955, précédant l'indépendance de nombreux pays africains – avait elle-même pas assez montré de signes d'indépendance, en 1965. Elle était encore dépendante économiquement et théologiquement des Églises occidentales. Il cherche, cependant, à éveiller ce luthéranisme africain émergent à un nouvel espoir de liberté et d'unité, par l'appropriation et l'utilisation de ses différentes ressources, de manière nouvelle.

L'appel de Kibira est encore valable de nos jours alors que l'Afrique continue à dépendre des Églises occidentales et des agences, des décennies après l'indépendance. Le continent dépend de ces modèles occidentaux. Pour s'affranchir de l'implication occidentale, l'Afrique doit trouver des moyens nouveaux pour considérer comme un capital ses propres ressources et en prendre soin. La plus petite partie de ce que l'Afrique pourrait obtenir de ses Églises sœur en Occident et de ses partenaires devrait seulement être une contribution pour maintenir les relations. Dans son livre *La volonté de s'élever*, Caleb Oladipo intitule, de manière poignante, un de ses chapitres : « l'échec du succès de la mission ». Un de ces échecs selon Oladipo a été la production de chrétiennes et de chrétiens qui sont émotionnellement

et théologiquement dépendent des missionnaires. Les racines de la dépendance sont profondément enracinées en Afrique. En nous libérant de cette dépendance, nous commençons à construire un réseau de penseurs africains indépendants. C'est ainsi que l'Afrique pourra rejeter tous les dons qui viennent avec des cordes attachées. Quelques ressources pour cette pensée indépendante ont été

suggérées par Elochukwu Uzukwu dans son livre : *Une Église à l'écoute*. Uzukwu suggère une réparation critique et une modernisation de l'héritage culturel africain comme chemin de guérison de la misère politique, économique, social et religieuse. Cette récupération doit être nourrie par une solide éducation ainsi que par des instruments adaptés à l'éducation des gens de la base. Les communautés

de base doivent aussi contribuer à l'éducation depuis leurs propres ressources culturelles. Ce n'est pas encore UHURU mais si l'Église africaine luthérienne s'approprie l'esprit de renouveau de Martin Luther et de la Réformation, nous verrons alors l'Afrique se libérer et s'unir pour servir la plénitude de la vie.

Chapitre 4 : Consolidation régionale 1991-1997

4.1 Faisant écho à l'appel du tambour de Miriam : Femmes dans l'Église et dans la Société

Un des génies de la théologie luthérienne, entre autres, est celui de *la participation inclusive de tous*, à savoir le « sacerdoce de tous les croyants », ou comme le dit la pasteure Musimbi Kanyoro, que la théologie conduirait à « l'égalité, à la dignité et à la participation des femmes. » Un aperçu des Écritures fournit cette prémisse mais semble présenter une image clairsemée de cette participation sur des périodes prolongées. En effet, pour que l'Évangile atteigne tous les coins de la planète, tout le peuple de Dieu, y compris les femmes, devrait en témoigner.

Tant à l'échelle mondiale que continentale, les femmes ont commencé à occuper les sièges qui leur reviennent aux côtés de leurs frères dans la foi et dans la société. Le défi de ne pas reconnaître et affirmer la participation égale des femmes a persisté depuis 1955. Malgré le fait que Mme E. U. Marealle, membre de l'Assemblée législative au Tanganyika et épouse du chef Chagga était présente, et prit la parole pour s'adresser à l'assemblée à Marangu, sa présence avait été simplement notée. À Antsirabé et à Addis-Abeba (il y avait 7 femmes déléguées officielles à Addis-Abeba et plus tard il y en avait 9 à Monrovia) la contribution et la participation des femmes à différents niveaux ont été limitées si non inexistantes. Au cours des premières années de la FLM en janvier 1967, cette question avait été posée par Yvonne Von Stedingk, « *Secrétaire, bénévole et employée à court terme au service de liaison*. Un changement notable s'est produit à Gaborone en 1977, lorsque 13 femmes

déléguées ont participé à la pré-assemblée Afrique de la FLM, et ont formulé des recommandations sur la nécessité d'une étude approfondie des questions qui ont une incidence directe sur leur dignité et leur estime de soi, y compris la polygamie et l'avortement. Cela peut être lié à ce que Kanyoro appelle des questions émanant « des vies meurtries des femmes. »

De Marthe Ralivao-Ramiaramana (Madagascar), Susannah Telewoda (Libéria), Parmata Abasu Ishaya (Nigeria), Colette Bouka Coula (Cameroun), jusqu'à Musimbi Kanyoro (Kenya), pour ne citer que quelques pionnières, la pleine et active participation des femmes en Afrique dans la Communion Luthérienne n'a pas été atteinte universellement. Le fait que l'Église en Afrique spécifiquement doit répondre à leurs voix, attira la Chrétienté africaine et mondiale à traiter de problèmes critiques tels que les réfugiés, la sécheresse et la misère. Comme Miriam, elles ont emmené les villageois et les citadins à entendre le cri des malades, des indigents et des mourants. Malheureusement les hommes dans l'Église et dans la société n'écoutent pas assez attentivement. Contrairement à Miriam qui dansait au bord de la « Mer Rouge », nos femmes africaines dansaient dans l'angoisse et la peine à côté des « rivières et des rues rouges » alors que des personnes innocentes et sans défenses ; femmes, hommes et enfants, étaient exterminés en seulement 100 jours au Rwanda, et durant les périodes difficiles dans les nations du Libéria et de la Sierra-Leone.

Les gouvernements à travers le continent réagirent à ces injustices et à cette auto-rétrogradation en continuant d'ignorer les cadeaux inestimables que les femmes apportent au secteur public.

Sans doute le monde et le continent ont-ils du mal à accepter l'idée que ces conflits insensés qui ravagent l'humanité n'existeraient point si les femmes dirigeaient nos nations. Cela fait chaud au cœur de voir que certains pays ont même pris l'engagement d'établir une parité de représentation de 50/50. L'Afrique célébra ses deux premières femmes présidentes au Libéria et au Malawi, ainsi que la Présidente de l'Union Africaine qui vient d'Afrique du Sud. Seront-elles imitées par d'autres ou le modèle de Miriam sera-t-il réitéré ?

Des structures de l'Église comme Femmes dans l'Église et la Société (WICAS) et le Réseau et Forum des Femmes Théologues ont été établies afin d'assurer des processus de participation et de transformation justes et inclusifs. L'Église en Afrique devrait être vue « vivant et travaillant en Christ contre les injustices et l'oppression. Nous sommes aussi appelées à créer des réalités différentes et des communautés de bonne vie avec des relations entre les genres qui nourrissent tout le monde et profitent à tout être humain. » Rapport de LUCSA « Maputo à Windhoek », 2013.

« Lorsque l'Église et la société s'engagent à atteindre des relations de genre justes, les deux s'épanouiront simultanément. Les deux devraient alors se focaliser sur des questions thématiques contextuelles telles que : la justice de genre et l'autonomisation des femmes », déclare encore le rapport de LUCSA. Ceci reflète la vision globale de la communion d'être « libérée par la grâce de Dieu, une communion en Christ vivant et travaillant ensemble pour un monde juste, en paix et réconcilié. » (Stratégie de la FLM (2012-2017), 9. www.lutheranworld.org/content.core-lwf-documents.)

4.2 En Sa Mémoire : L'impact de la théologie féministe sur l'Église en Afrique

Une Réflexion du Dr Musimbi Kanyaro

La théologie féministe a-t-elle eu un impact sur les Églises Luthériennes en Afrique ? Ceci est une question de recherche dont je ne connais pas la réponse. Cependant, mes trois décennies passées au sein du mouvement œcuménique et dix ans comme employée de la FLM me font penser que le plus grand changement dans les Églises luthériennes, en incluant l'ordination des femmes et le nombre élevé de femmes africaines enseignant la théologie et opérant comme administratrices dans les organismes œcuméniques et séculiers, résulte de la revendication de ces postes par ces femmes de plus en plus influencées par la théologie féministe.

Ressassant cette question, une de mes amies me fit savoir qu'elle a été plus préoccupée par la façon dont l'Église en Afrique a traité les questions concernant la Mission, la pauvreté et même la destruction écologique que par le féminisme ou autres préoccupations des femmes. La profonde croyance de mon amie en l'Évangile a effectivement développé des préoccupations sur la justice sociale, mais elle est dans l'incapacité de voir le lien entre ces problématiques et la manière dont les personnes qui les vivent font l'expérience de Dieu. Plusieurs hommes et femmes en Afrique considèrent les problématiques concernant les femmes peu importantes pour leur propre vie ou pour le bon fonctionnement du monde.

La théologie féministe est une réflexion théologique, surtout par des femmes (mais aussi par certains hommes), qui puise ses ressources dans les vies meurtries des femmes. Elle se concentre à trouver et à ressortir les expressions des intentions et du but pour lequel Dieu a créé les hommes et les femmes, les plaçant côte à côte parmi d'autres créations.

Une réflexion personnelle sur la participation des jeunes dans la FLM

Être un jeune membre d'Afrique au Conseil de la FLM n'était pas uniquement un privilège mais également une grâce faite par Dieu en nous permettant de comprendre comment être un sacrifice de la communion vivante de Christ. Nous étions au défi de comprendre l'action de la foi à travers des contextes diaconiques de transformation, réconciliation et dynamisme même si les modèles des Églises de nos jours ne sont pas uniformes.

Malgré cela, le nord et le sud ayant des réalités culturelles différentes, certaines problématiques n'ont pas été comprises de la même manière comme le mariage, la famille et la sexualité. L'accord était de garder le dialogue ouvert. Nous croyons que notre foi ne devrait se baser que sur les Écritures Saintes.

Je pense qu'en tant que jeunes africains de la FLM, nous avons apporté l'esprit de l'unité et avons bénéficié de cette communion le don d'être des dirigeants bons, actifs et participant au sein de la vie de l'Église et de la société.

Je témoigne que mon travail ne fut pas aisé dû aux conflits internes que subissait mon Église à cette période. Mais je fus encouragé par la parole de Dieu qui dit : *Nous sommes donc des ambassadeurs du Christ, puisque Dieu agit à travers nous ; nous plaidons pour vous au nom du Christ, soyez réconciliés à Dieu (II Cor. 5 :20)*

Michel Ngoy Mulunda

*Ancien membre du conseil de la FLM (2003-2010),
Église Évangélique Luthérienne du Congo.*

La théologie féministe tente de pousser la théologie à rendre compte au monde moderne, et dans le cas précis, du combat pour l'égalité, la dignité et la participation des femmes. La théologie féministe commence par la découverte que la tradition biblique ne se sent pas concernée par les problématiques de justice et de libération de la femme. Cette découverte est peut être déclenchée par un sentiment d'exclusion du langage de la foi ou par la frustration du refus d'intégrer le presbytère ou le ministère, ou par désaccord des enseignements de l'Église par rapport à certains textes, ex : l'infériorité des femmes dans l'ordre de la création de la Genèse 1-2.

Une autre manière serait à travers l'interprétation de certaines Écritures sur l'autorité, le rôle et la place des femmes. À la base, la théologie féministe s'inquiète de la quête de la place des femmes dans le royaume de Dieu. Il y a plusieurs et divers points de vue sur toutes ces problématiques par différentes théologues féministes. On peut classer les théologues féministes en trois groupes : les réformistes, les révolutionnaires et les conservatrices.

Les réformistes voient leur rôle comme étant de réformer ou rectifier le tort à travers de nouvelles façons de voir qui apportent un nouvel apprentissage de la parole de Dieu. Ce groupe proclame l'Évangile comme son fondement et s'engage activement à relire la Bible afin d'y trouver de nouveaux messages qui illustrent la justice de Dieu pour l'humanité toute entière. Ils lisent la Bible avec un regard neuf, recherchant de nouvelles visions et de nouvelles possibilités. Ils puisent leur force et leur but dans les passages des Écritures tels que en Christ, il n'y a ni Juif ni Grec, ni esclave.

Ni homme libre, ni femme (Gla. 3 :28)

Par contraste, les révolutionnaires croient que la Chrétienté ne peut être réformée. Selon leurs arguments, la vie et le pouvoir des traditions religieuses sont leurs symboles fondamentaux, qui sont répétés dans la prière, les rituels et l'adoration. L'adoration de Dieu au travers de symboles masculins créé une division de longue date et profondément ancrée, entre Dieu et les hommes d'un côté, et les femmes de l'autre, et la pos-

sibilité d'une rencontre des deux camps et maigre si non totalement inexistante. De nombreux réformistes ne se sentent pas en sécurité à l'Église et la quitte.

Les conservateurs mettent l'accent sur la conservation des Écritures et de la tradition telles que reçues. Une nouvelle exégèse ou herméneutique a remis en question l'autorité des Écritures. L'inhérence des Écritures est la fondation de ce groupe. Si les Écrits disent que les femmes ne doivent pas prêcher à l'Église, ils créent des lieux exclusivement féminins afin d'y prêcher. Beaucoup d'Églises en Afrique sont satisfaites avec cette position et préféreraient qu'elle soit l'unique. Placer ce dernier groupe avec les féministes est très discuté et n'est pas forcément accepté par eux ou par les féministes. Pourtant je le fais car j'ai vu beaucoup d'organisations féminines faire la même chose que les deux groupes précédemment cités sauf qu'elles le font dans leur propre espace. Les groupes évangéliques des femmes ont des éléments «féministes» sans l'être.

Le point commun des trois groupes est la recherche explicite ou implicite d'une théologie organique et concrète. Il y a également des différences prononcées. Les conservateurs défendent le rôle divin dans la dualité même s'il est plus en faveur d'un groupe. En effet, leur définition de la justice peut être intéressante. De la même manière que l'Église Réformée hollandaise d'Afrique du Sud a utilisé les Écritures (Gen. 1-11) pour justifier l'apartheid, les féministes conservatrices utilisent les Écritures pour définir la place et le rôle des femmes.

Pour la majorité des femmes africaines qui ont choisi la foi Chrétienne, il ne s'agit souvent pas de quitter l'Église à cause des frustrations, mais plutôt d'être forte dans la foi chrétienne afin d'emmener le changement désiré de l'intérieur. Beaucoup d'entre nous, dont moi-même, avons trouvé notre destinée en étudiant la théologie féministe, en découvrant une nouvelle façon de lire la Bible avec des yeux de femmes. C'est

notre devoir d'être des guérisseuses de ce monde avec Dieu en ce qui concerne l'esprit, la chaire et l'intellect qui gardera nos chandelles de foi allumées. Je suis extrêmement motivée par la femme déterminée mais douce dans Luc 18. Elle était une agitatrice gentille, d'une détermination et d'une constance agaçantes. Mais c'est justement ce personnage prévisible qui gagna sa justice. Elle est le modèle d'une spiritualité qui n'abandonne pas.

J'écris cette courte réflexion pour honorer une femme luthérienne en particulier, qui me confia alors qu'elle attendait patiemment que l'Église ordonne les femmes, «Si je me détourne de l'Église, où trouverai-je l'espoir ? Mon espoir est en l'Église, en Jésus». Je me souviens d'elle. En sa mémoire.

4.3. La Jeunesse dans l'Église et dans la Société

Même si le rapport de la consultation luthérienne africaine à Marangu ne mentionne pas la présence des jeunes, leur participation dans la vie de l'Église, et plus encore, sur le continent africain, a été bien documentée.

Lors de la deuxième Conférence Luthérienne de toute l'Afrique à Antsirabé en 1960, les jeunes ont attiré l'attention. Une des images mémorables de cet événement était celle du pasteur Gudina Tumsa qui était un représentant de la jeunesse pour EECMY. Les préoccupations de la jeunesse furent également placées dans le programme de la conférence lorsque W. Busch présenta un exposé sur *Comment prêchons-nous l'Évangile aux jeunes de nos jours ?* Il défia l'Église à travailler dur pour se « connecter » avec les jeunes, que l'on prend à tort pour les plus heureux. Il avança aussi que les prédicateurs devraient penser aux jeunes et tenir un langage plus imagé dans leurs sermons.

Une discussion complète mit en évidence sept points ayant pour but

la promotion de la participation de la jeunesse dans l'Église :

- *Pour assurer le succès de n'importe quel jeune beaucoup de soutien doit venir des dirigeants de l'Église et du pasteur.*
- *La création d'un Centre de Recherches des Jeunes Luthériennes et Luthériens d'Afrique.*
- *Les Églises luthériennes en Afrique devraient tenir des conférences de la jeunesse pour étudier et évaluer les besoins immédiats et urgents auxquels fait face le ministère de la jeunesse.*
- *Les Églises auront de bonnes surprises en recrutant des jeunes dirigeantes et dirigeants pour leur formation*
- *Les Églises s'assureront qu'il y a des financements pour le travail des jeunes.*
- *Chaque fédération régionale mettra sur pied un programme d'échange pour le partage des informations et des idées*
- *Les Églises trouveront les moyens d'utiliser des programmes existants tels que les équipes de Scouts, etc, pour la formation des jeunes.*

L'appel invitant à prendre le travail des jeunes au sérieux a été lancé. La requête présente est que les Églises permettent aux jeunes d'établir leurs propres programmes et qu'elles les soutiennent dans cette tâche. Ceci fut exprimé à la Consultation de Limuru tenue du 21 au 25 avril 1992, où les Jeunes africains ont formulé une déclaration sur cinq points en relation avec les sous-thèmes suivants : *autosuffisance holistique, développement du leadership, relations avec l'Islam, liberté et démocratie en Afrique, et le réseautage en Afrique.* À travers ces sujets les jeunes

étaient sûrs que l'Église en Afrique pourrait parler, diriger et créer des réseaux efficacement et concrètement autour des problèmes qui appauvrissent les jeunes et les rendent inutiles. (Rapport de la Consultation Luthérienne Pan-Africaine de la Jeunesse, Limuru 1992). Lors de la Consultation Pan-Africaine tenue du 1er au 8 mai 2002 à Nairobi, les participants ont soulevé des problématiques importantes pour eux comme le VIH/SIDA, les abus sur les enfants, le rôle des enfants-soldats dans les guerres et conflits, le chômage et la pauvreté. Même si certaines de ces problématiques avaient déjà été débattues lors de réunions précédentes, cette consultation appela les membres des Églises de la région à fournir urgemment des efforts plus coordonnés avec le soutien de la Communion luthérienne globale. (Rapport de la Conférence Pan-Africaine Luthérienne de la Jeunesse, Nairobi, 2002).

Marangu et d'autres conférences ont posé les bases de l'inclusion de l'apport des jeunes en Christ. Cependant, beaucoup doit encore être fait au niveau sous-régional. LUCSA à travers la LUNODIA a formé des jeunes issus de 15 Églises membres sur des sujets tels que la citoyenneté, la démocratie, le leadership, la mission. LUCCEA et LUCCWA ont également offert des formations aux jeunes qui les aideront à combattre la pauvreté, le chômage et d'autres formes d'injustices sociales et économiques. Les jeunes en Afrique ont également participé à des ateliers sur la Justice Économique et Écologique, et participent aujourd'hui au Réseau Mondial des Jeunes Réformateurs, qui représente toutes les régions de la FLM.

4.4 Consolidation Régionale à travers des Expressions et des Bureaux Sous-Régionaux en Afrique

Les discussions sur la régionalisation à la FLM existent depuis des décennies.

Dr Musimbi Kanyoro

Dr. Musimbi Kanyoro est actuellement Présidente et CEO du Fond Global pour les Femmes. De 1988-1997, elle servit comme Secrétaire exécutive pour le bureau des Femmes dans l'Église et la Société de la FLM à Genève où elle développa et mit en œuvre, entre autre, le septième Plan d'Action des Femmes de la FLM (1990-1997). Elle facilita la participation active des Églises membres de la FLM dans la Décennie des Églises en solidarité avec les femmes (1988-1998). Elle a reçu trois doctorats honoraires et plusieurs distinctions ; elle a été nommée parmi les 21 femmes dirigeant du 21e siècle par le Women's E-News.

Déjà en 1963, lors de la Réunion du Conseil de la FLM à Helsinki, Finlande, cette question fut soulevée. Le travail d'étude fut assigné au Dr Anza Amen Lema, Secrétaire Général Adjoint de la FLM dans les années 90, afin de suivre l'évolution et de faire le rapport à la prochaine réunion du conseil. La décision fut finalement prise d'établir des bureaux régionaux surtout en Afrique. La région fut structurée autour de trois bureaux situés à Johannesburg, à Nairobi et à Garoua.

Le bureau régional de Nairobi fut établi en juillet 1996. Une partie de son rôle était de faire la liaison avec les structures sous-régionales déjà existantes.

Lutheran Communion in Southern Africa (LUCSA)

La Lutheran Communion in Southern Africa fut fondée en mai 1991. Elle est la continuité légale de la Federation of Lutheran Churches in Southern Africa (FELCSA), qui avait été formée en 1966. Avec le soutien et l'accompagnement de la FLM, les Églises acceptèrent de se regrouper en une communion sous-régionale d'Églises Luthériennes, s'alignant ainsi aux nouveaux accords de la FLM adoptés à Curitiba au Brésil en 1990. La nouvelle organisation fut inaugurée lors d'une Assemblée Constitutionnelle qui s'était réunie à l'Église Luthérienne au Centre de Kempton Park, Johannesburg, en 1991. Depuis lors, LUCSA est devenue une plateforme d'accompagnement mutuel entre ses Églises membres afin de répondre de manière collective aux défis et aux besoins de la sous-région.

Lutheran Communion in Central and East Africa (LUCCEA) et Lutheran Communion in Central and West Africa (LUCCWA)

Les bureaux sous-régionaux de LUCCEA et LUCCWA furent établis en 2003 pour continuer à supporter les responsabilités du bureau régional d'Afrique après sa fermeture en 2002. Le bureau de Nairobi continua de coordonner le travail du bureau régional de 2002 à 2004, puis en 2005 les deux sous-régions devinrent plus établies. LUCCWA et LUCCEA devinrent indépendantes en janvier 2005.

4.5 Promotion des Relations Inter-religieuses

Réflexion de l'Évêque Dr Hance Mwakabana

Dans les années 60 et 80, la FLM commença à chercher comment se mettre en relation, puis à écouter, par la suite à rencontrer et récemment à dialoguer. Ces quatre mots sont l'écho de l'approche prudente adoptée par la Communion mondiale pour entamer et promouvoir les relations entre les croyances. La création du Bureau des relations interreligieuses, avec le pasteur Paul Rajashekar comme premier Secrétaire, commença à traiter du sujet. La déclaration suivante de Rajashekar expliqua certains problèmes rencontrés : « Les rencontres inter-religieuses nous transportent au-delà de nos traditions. Elles impliquent de dépasser nos limites afin d'explorer des territoires inconnus », dit-il. « Plus on pénètre dans ces terrains plus on devient conscient de notre iden-

tité. Il faut donc être certains de notre identité vis à vis des autres afin de ne pas capituler sous les exigences de la pression des croyances des autres. »

La compréhension de soi, dont on parle ci-dessus avait pour but pour la FLM, Communion d'Églises, d'introduire une approche différente en ce qui concernait les autres religions ; il est important de comprendre en premier lieu que « la collaboration et action inter-religieuses sont parmi les moyens les plus efficaces pour la promotion de la paix et la construction communautaire. » (La communion vivante, p.36). La FLM montra son engagement à la construction des relations inter-religieuses en organisant des consultations régionales sur le sujet avec ses Églises membres.

La Consultation Luthérienne de toute l'Afrique de Monrovia a également exploré le problème de la promotion du dialogue avec d'autres religions dans un exposé sur « *Les Chrétiens et nos Voisins Musulmans* », dont voici un extrait de la conclusion : « Le défi de l'Islam (ou de toute autre Confession) en Afrique, comme ailleurs, n'est pas un défi de combat. Car l'Islam n'est pas l'ennemi du Christianisme. Ici en Afrique les Chrétiens et les Musulmans se retrouvent journalièrement en collaboration pour la construction de la destinée des nations. »

Les évènements suivants résument l'engagement de la FLM dans les relations inter-religieuses en Afrique :

Oct/Nov 1986 : Consultation sur « le pluralisme religieux et la théologie Luthérienne » (Genève, Suisse). Simon S. Maimela, Professeur de Théologie Systématique à l'UNISA, Pretoria, Afrique du Sud y contribua d'une perspective africaine. Il parla de la tradition théologique luthérienne et des religions traditionnelles africaines. Il appelle les Chrétiennes et les Chrétiens

à accepter le défi posé par les autres confessions, à entrer dans un apprentissage mutuel entre peuples de religions différentes, et de s'engager dans une plus grande recherche de la vérité.

mai 1987 : Séminaire sur « Les Relations Chrétiennes-Musulmanes en Afrique de l'Est » (Nairobi, Kenya), qui était sponsorisé par la FLM ainsi que le « Projet sur les Relations Chrétiennes-Musulmanes en Afrique » (PROVMURA). Les rapports de plusieurs pays furent présentés ainsi que des perspectives théologiques sur comment et pourquoi s'engager dans le dialogue.

juillet 1994 : Consultation sur « l'Éducation Théologique et la Formation dans une Société Multiconfessionnelle » (Johannesburg, Afrique du Sud). Dans le combat contre l'apartheid les communautés chrétiennes se tenaient côte à côte avec les Musulmans, les Hindous, les Juifs et les peuples de religions traditionnelles africaines.

Déc 1994 : Consultation sur « Le Pluralisme Religieux en Afrique : les Défis et les Réponses » (Dakar, Sénégal). Lors de cette consultation, les théologiens discutèrent des problèmes causés par le pluralisme religieux au niveau des Églises. Les participants affirment l'universalité de l'amour de Dieu

par le Christ et demandent aux Églises d'approcher les autres Confessions avec respect, ouverture et de façon sensible. Ils rappellent l'importance de connaître les autres religions, de revoir la guerre de pouvoir entre les religions, et de promouvoir le dialogue.

Fév 1995 : Conférence « Vivre et Servir l'Humanité dans un Monde de Pluralisme Religieux » (Asmara, Érythrée). Lors de cette conférence inter-religieuse, les dirigeants religieux et les professionnels humanitaristes partagent leurs expériences et leurs points de vue. Ils affirmèrent leur envie d'éradiquer la pauvreté et la souffrance, et s'engagèrent dans le développement ensemble.

juillet 1997 : Assemblée Générale de la FLM à Hong Kong : Présentation sur « Être témoin d'un décor multireligieux et multiculturel » par l'Archevêque David Windibiziri du Nigéria. Il souligna que « nous avons tous été créés par le même Dieu en tant qu'une même humanité. Nous vivons dans le même monde et rencontrons les mêmes problèmes... Donc ce qui nous uni est plus fort que ce qui nous sépare. »

juillet 2002 : L'Action Inter-Religieuse pour la Paix en Afrique (IFAPA), un processus panafricain qui initialisa le premier sommet

Nom : Dr Colette Bouka Coula
Pays d'origine : Cameroun
Église : Église Évangélique Luthérienne au Cameroun
Période du mandat : 1990-2015

Dr Colette Bouka Coula a servi dans différents niveaux à la FLM ; elle fut élue à l'Assemblée de la FLM tenue à Curitiba en 1990 comme membre de conseil de la FLM ; a servi comme secrétaire assistante pour l'Afrique, représentante de la FLM en Éthiopie et Mauritanie dans le DEM/DWS, et finalement comme chargée de programme dans le même département à Genève de 2008 à janvier 2015.

inter-religieux réunissant les dirigeants de sept religions majeures en Afrique : Religions traditionnelles Africaines, Bahá'í, Bouddhisme, Hindouisme, Christianisme, Islam et le Judaïsme. Son but est d'instaurer la paix religieuse en Afrique en sollicitant toutes les parties concernées dont les gouvernements, la société civile, et le secteur privé. Elle se fonde sur les valeurs essentielles des religions comme l'intégrité, l'égalité, la justice, le respect et la diversité ou l'acceptation.

mai 2014 : Consultation sur « Le Dialogue Inter-Religieux sur la Construction de la Paix, la Démocratie et le Développement : Un Appel à la Citoyenneté Active en Afrique Sub-Saharienne » (Dar es Salaam, Tanzanie) qui a abouti à la signature d'une déclaration conjointe dans laquelle les signataires s'engageaient à :

- « Inspirer les gens à devenir actifs dans la construction de la paix, de la démocratie et du développement, et promouvoir l'équité des genres dans nos communautés »
- Encourager les membres de nos communautés à bâtir des voies de compréhensions parmi les peuples
- Coopérer avec les dirigeants politiques pour travailler pour la justice socio-économique afin d'installer la paix et de prévenir les violences
- Identifier et/ou condamner tout acte violent envers toute communauté ou société
- Demander aux gouvernements et aux actionnaires de respecter la chartre et l'esprit des constitutions et de garantir la liberté de culte
- Assumer notre rôle en tant que dirigeants religieux d'assurer une bonne gouvernance

- Promouvoir la conscience inter-religieuse dans la formation des dirigeants religieux
- Promouvoir un engagement inter-religieux et une hospitalité continue et consciente

Cette recherche de l'autre se doit de continuer malgré les atrocités commises par des extrémistes tels que Al Shabab, Boko Haram, etc... Les dirigeants Luthériens et les congrégations en général ont activement participé au dialogue inter-religieux dans leurs sous-régions respectives. En 2014 le vice-président de la FLM était présent à la concertation *Le Dialogue Inter-Religieux sur la Construction de la Paix, la Démocratie et le Développement : Un Appel à la Citoyenneté Active en Afrique Sub-Saharienne* à Dar Es-Salaam. Il y a tout à perdre si l'Église à tous les niveaux ne reconnaît pas l'importance du dialogue.

L'IFAPA par exemple, a bataillé pour réunir les dirigeants de sept religions en plus des autorités politiques et de la société civile dans le seul but d'aplanir les conflits à travers le dialogue. Sa contribution se résume en ces mots « l'IFAPA est une plateforme qui crée un temps d'écoute, de réflexion et un endroit sûr dans lequel des consultations peuvent être menées et des opinions différentes données dans le respect de l'autre, et qui s'engage aux côtés des acteurs de la société au nom de la paix »

La remarque suivante devrait suffire à démontrer le travail effectué par le Bureau Général ainsi que la participation sous-régionale pour une coexistence pacifique des religions et des confessions :

Selon H. Mwakabana, « Pour les véritables Chrétiens pratiquants au sein de personnes d'autres religions, il n'y a pas d'autres alternatives que le dialogue inter-religieux. C'est une tâche titanesque mais inévitable pour une contribution positive envers notre témoignage Chrétien dans un monde de diversité religieuse, un monde qui a désespérément besoin de paix, et non de guerres et de

conflits interminables de toutes sortes ». « Soutenir les programmes interreligieux au sein de la Communion Luthérienne comme un seul corps, ainsi qu'au sein des Églises membres individuellement, ne peut être un sujet d'intérêt de seconde zone pour nous ».

L'Église ne peut pas choisir quand, où ni comment témoigner. « *Maturia* » est son essence. Autant dans les mots que dans les actes ; c'est le sel de la terre et la lumière du monde. Elle porte son mandat avec humilité et respect. Beaucoup a été commencé et achevé. Cependant, beaucoup plus doit encore être fait compte tenu des tensions religieuses aigues en Afrique ainsi que la montée de la violence dans d'autres parties du globe.

Le Dr Malasusa affirma fermement que la plupart des religions mettent la paix au cœur de leur message ; aucune vie ne peut donc être perdue au nom de la religion. Le Dr Rajashekar conclut en disant « Ce qui a été entamé dans les années 1960 doit continuer alors que nous commémorons le 60e anniversaire à Marangu. Le dialogue est essentiel dans la vie afin de de vivre ensemble dans un contexte religieux pluriel, car il permet de dépasser les injustices économiques, éthiques, politiques, sociales et religieuses. »

4.6. Soulager la souffrance des conflits et des catastrophes

L'accompagnement et le soutien humanitaire sont parmi les principales activités de la FLM. Elles sont mises en œuvre par les Églises membres et à travers des programmes spéciaux dans les pays ayant des mandats spécifiques pour offrir un soutien à celles et ceux qui traversent des crises et défis divers dans leurs communautés. Le premier programme du Département d'Entraide de la FLM (FLM / DEM) a été ouvert au Tanganyika en 1964. Le Tanganyika

Christian Services (TCRS) était le résultat d'un accord entre la FLM / DEM et le gouvernement du Tanganyika qui a conduit à l'installation du premier programme de terrain de secours en Afrique. Le COE et la FLM sont entrés en partenariat avec le Conseil chrétien de Tanzanie (CCT) pour fournir une aide humanitaire à des millions de personnes fuyant les troubles civils. Le travail de développement de TCR a commencé en 1984 et ce dernier a été transformé en une entité spécialisée dans les projets de développement depuis janvier 2006.

Le deuxième programme de DEM en Afrique ouvrait en Éthiopie au début des années 1970, suivie par un troisième en Mauritanie en 1974. L'Église éthiopienne EECMY avait demandé l'aide internationale pour répondre aux personnes touchées par la famine dans Gojam. Un bureau permanent avait été ouvert en octobre 1973 pour aider l'Éthiopie à surmonter les défis humanitaires ainsi que l'intégration des communautés dans les programmes de développement.

Le bureau de liaison de soutien et logistique au Kenya avait également commencé en même temps pour offrir un soutien de fonctionnement au programme d'urgence au Soudan. La disponibilité des moyens modernes de communication à Nairobi en a fait une plateforme régionale de FLM / DEM pour la logistique et le soutien aux autres programmes en Somalie, Rwanda, RDC, Ouganda, Tanzanie et Éthiopie. Le bureau du Kenya connu depuis longtemps comme « programme Kenya/Soudan » est devenu le programme Kenya / Djibouti en 2009, lorsque le programme Sud-Soudan est devenu un programme de pays indépendant.

L'instabilité politique au Soudan a nécessité la mise en place du camp de réfugiés de Kakuma en 1992, pour servir les réfugiés soudanais. Le rapport de l'Agence des Nations Unies pour les réfugiés (HCR) a montré (www.unhcr.org/pages/49e483a16.html), que le camp a depuis lors été élargi pour servir les réfugiés et les demandeurs d'asile

Nom : Anza Lema
Pays d'origine : Tanzanie
Date de naissance : 28.10.1929
Église : Église Évangélique Luthérienne en Tanzanie

Anza Lema était né le 28 octobre 1929 à Moshi. Il reçut une formation d'enseignant à Marangu Teacher's Training College de 1946-1950 et enseigna par la suite dans plusieurs écoles. Il obtint plus tard une Maitrise en histoire et science politique en 1960. Entre 1973 et 1980, Lema travailla comme Secrétaire pour l'Éducation Chrétienne dans le département pour les études de la FLM. Il devint le premier africain à occuper le poste de Secrétaire Général Adjoint de la FLM chargé des responsabilités pour le secrétariat de Genève de 1980-1992. Il retourna en Tanzanie en 1994 et dirigea le CSSC pendant quatre ans et par la suite à l'université Tumaini de son Église jusqu'à sa mort.

en provenance de la Somalie, Éthiopie, Burundi, République Démocratique du Congo, Érythrée, Ouganda et Rwanda. La FLM est un partenaire clé du HCR dans la gestion des camps, et aide également les réfugiés dans l'éducation, en fournissant l'eau et les services d'assainissement et de protection. En reconnaissance du rôle critique joué par FLM, le HCR a invité la FLM à commencer les opérations humanitaires dans le camp de réfugiés d'Ali Addeh à Djibouti en 2009, après la réussite des opérations de Dadaab l'année précédente.

La FLM a lancé des opérations de secours d'urgence au Soudan à la suite de la demande humanitaire déclenchée par la famine au milieu des années 1970. L'opération a été de courte durée et n'a repris qu'en 1998 avec la distribution de vivres, vivres contre travail et de réadaptation dans le Bahr-el-Ghazal et dans les zones de Rumbek Yirrol. Pendant six ans (2002-2006), le bureau du Kenya a assisté les personnes déplacées (IDP) et leur retour dans l'état de Twic East, Jonglei, tandis que de 2004 à 2006 les opérations dans Ikotos, État d'Équatoria-Oriental ont été gérées par le bureau FLM de l'Ouganda. Les bureaux du Kenya et de l'Ouganda ont continué à gérer les opérations au Sud-Soudan jusqu'en novembre 2006, lorsque le comité permanent DEM approuvé le rétablissement d'un programme pour le Soudan à Torit.

En 1979, la réponse humanitaire de la FLM en Ouganda a été réalisée en partenariat avec le Département

de la planification, du développement et réhabilitation (PDR) de l'Église de l'Ouganda. En 1982, le programme de la FLM Ouganda a lancé une initiative directe dans le Karamoja, qui devint plus tard une ONG indépendante. Le retour des réfugiés le long de la région du Nil occidental, au nord-ouest de l'Ouganda a amené la FLM à y commencer de nouvelles opérations.

Suite à la forte prévalence du VIH et du SIDA en Ouganda, le programme de la FLM a lancé un projet à base communautaire dans le district de Rakai, sud-ouest de l'Ouganda, qui s'est développé plus tard en une ONG à part entière, l'Organisation communautaire de base contre le SIDA de Rakai, (RACOBASO) en 1992. Les projets VIH et le SIDA ont ensuite été élargis pour Ssembabule. De 2002 et 2006, le programme de pays a mené les opérations de secours pour les personnes déplacées à Katakwi, Kitgum et Pader, dans le nord et l'est de l'Ouganda. Les opérations d'urgence récentes impliquent l'aide aux réfugiés de la RDC dans Ramwandja et ceux du Sud Soudan,

En 1982, l'œuvre de développement de l'Église Évangélique Luthérienne du Zimbabwe (ELCZ), le Service de développement luthérien (LDS), a commencé les opérations d'aide aux rapatriés zimbabwéens d'autres pays et a concentré ses efforts dans les zones arides de Chivi, Mwenezi, Zvishavane, Mberengwa, Gwanda et Beitbridge. En 1986, les communautés des provinces

de Lunda Sul et Maxico en Angola affectées par la guerre avaient reçu une intervention d'urgence, dans les activités de rapatriement et de réinstallation, fournie par la FLM. Les activités se développèrent plus tard en programmes d'autonomisation basés sur les droits visant à renforcer le leadership local et les partenaires. Dans la même année, le programme de la FLM Mozambique et le service de développement en Afrique du Sud ont été enregistrés comme des entités chargées de fournir des secours d'urgence, de reconstruction et d'initier le développement.

La FLM a dans les 30 dernières années joué un rôle majeur dans la gestion des camps de réfugiés, d'aide aux déplacés internes, la prestation de soins de santé, la santé publique, les programmes d'eau et d'assainissement, l'enseignement primaire et des adultes, la formation professionnelle, le développement agricole ainsi que des projets d'infrastructure et de la construction de routes et de ponts.

D'avril à juillet 1994, le monde a été choqué par les nouvelles émergent du Rwanda. Les membres de la majorité ethnique hutue avaient assassiné jusqu'à 800 000 personnes, principalement de la minorité tutsie. En conséquence, la FLM a commencé ses opérations dans un programme conjoint avec la RDC géré à partir de Kigali et Goma. 600 000 réfugiés rwandais ont fui vers Katala et avaient besoin d'aide. La FLM, avec le soutien logistique du Programme Alimentaire Mondial, a commencé un programme en République Démocratique du Congo (RDC), et qui a fonctionné jusqu'en 1996 et a été fermé en raison de l'insécurité. D'autres programmes en RDC incluent des opérations commencées en 1999 à Kisangani à la suite de combats entre les troupes du Rwanda et l'Ouganda. Une éruption volcanique en 2002 a conduit à la réouverture de l'opération à Goma. Les affrontements ethniques ayant déplacé des milliers de personnes, la FLM a étendu ses activités pour inclure Béni

et Bunia afin de répondre à un nombre croissant de personnes déplacées.

Vers la fin de 2006, les opérations au Burundi ont commencé afin de créer une solution durable pour les réfugiés rapatriés de la Tanzanie. Cela a abouti à un partenariat avec TCRS pour une assistance aux réfugiés burundais qui vivaient en Tanzanie depuis 1993. Les projets d'autonomisation des communautés et les jeunes Haguruka ont commencé à promouvoir la paix et le développement. La FLM au Tchad opère à partir de N'Djamena, et est impliquée dans des camps de réfugiés dans onze différentes communautés d'accueil, ainsi que des réfugiés de la République centrafricaine et le Soudan.

Les programmes de DEM suivants en Sierra Leone, Botswana, Guinée, Libéria, Swaziland, Zambie et Érythrée ont été fermés ou opèrent localement pour des raisons financières ou d'autres raisons stratégiques.

Chapitre 5 : Relations œcuméniques 1997-2003

Aussi souvent que nous avons lu et entendu que les confessions luthériennes sont œcuméniques dans leur nature car elles sont préoccupées par l'Évangile dans toute l'Église, le voyage œcuménique a souvent été rocailleux et caractérisé par des revers. Un progrès considérable a néanmoins été fait dans de nombreuses relations œcuméniques au cours des 50 dernières années, tant au niveau régional qu'à l'échelle mondiale. Même si les Églises n'ont pas toujours atteint le niveau d'être en communion les unes avec les autres, le cheminement œcuménique, aussi bien au niveau de la pratique que sur le plan théologique, les a rapprochées. Vivre dans une « maison divisée » est malheureusement toujours la réalité de l'Église, mais des amitiés qui ont émergé à travers des rencontres mutuelles, et les préjugés qui ont été laissés derrière, nous encouragent à donner au monde un témoignage commun fort.

Marangu 2015 célèbre le 60e anniversaire de la première Conférence de Marangu qui a eu lieu en 1955. Après cette réunion, les différentes Églises luthériennes d'Afrique, fondée par diverses sociétés de mission et influencées par les traditions des « Églises mères », ont commencé à se référer les unes les autres comme luthériennes. Le même esprit s'est manifesté à travers les différentes consultations ultérieures jusqu'au 60e anniversaire de la Conférence de

Nom : Parmata Abasu Ishaya, deuxième femme africaine Vice-Présidente de la FLM
Pays d'origine : Nigeria
Date de naissance : 12-1-1948
Église : Église Luthérienne du Christ au Nigeria
Période de mandat : 1997 – 2003 : Vice-Présidente FLM pour l'Afrique

Mme Parmata Abasu Ishaya fut élue comme Vice-Présidente de la FLM à l'Assemblée de Hong Kong en 1997. Elle servit dans le comité d'entraide mondiale. Mme Parmata Abasu Ishaya fut la première femme à signer la Déclaration conjointe sur la doctrine de la justification comme Vice-Présidente de la FLM (1999). Mme Parmata Abasu Ishaya a enseigné et administré des écoles pendant plusieurs années au Nigeria et occupa le poste de Secrétaire permanente dans l'état de l'Adamawa.

Marangu. Aujourd'hui, les sous-régions luthériennes d'Afrique sont convaincues que grâce à la coopération continue avec l'autre et à travers la conduite de l'Esprit Saint, les luthériennes et luthériens en Afrique atteindront un point où ils ne prieront pas simplement pour l'unicité et l'unité de l'Église, mais en deviendront des véhicules. Cela se produit en conformité avec la compréhension qu'a la FLM de sa mission. Dès le début, la FLM a souligné la nécessité d'un témoignage commun aussi bien au sein de la famille luthérienne que sur le plan œcuménique, car l'une de ses tâches essentielles est de « porter un témoignage commun devant le monde à l'Évangile de Jésus-Christ et de favoriser la participation luthérienne dans des mouvements œcuméniques ».

Après la Conférence de Marangu, le fait de vivre l'unité de l'Église pourrait,

nous l'espérons, ressembler à la rivière du Nil traversant librement les frontières artificielles, en étanchant la soif de millions tout en se frayant lentement son chemin vers la Méditerranée.

De la première Conférence de Marangu en 1955 à nos jours, les luthériennes et luthériens ont partagé le témoignage de l'Évangile avec les délégués des autres familles confessionnelles. Il y a eu plusieurs réunions avec des chrétiens d'autres communions chrétiennes mondiales telles que les anglicans, catholiques et les réformés. La base de cette volonté manifestée par d'autres chrétiens à assister à ces consultations même à titre d'observateurs, a été posée par l'esprit de partenariat et des actions communes ayant commencé au niveau de la paroisse quand ils adressaient conjointement les questions qui touchent leurs communautés. Les défis qui assaillent les Églises, comme la pauvreté, le déplacement, les guerres, les maladies, le chômage, la marginalisation, etc., le font indépendamment des démarcations confessionnelles. La FLM a encouragé ses régions à s'engager activement dans les dialogues œcuméniques aux niveaux régionaux et locaux. La FLM est en train

Nom : Marthe Ahmadou
Pays d'origine : Cameroun
Date de naissance : 1948
Église : Église Évangélique Luthérienne au Cameroun
Période de mandat : Déléguée à l'Assemblée de la FLM à Budapest ; élue membre du conseil de la FLM de 1992 à 1997 dans le comité de programme de la communication, Assemblée de la FLM à Hong Kong ; a servi jusqu'en 1989 dans le comité d'entraide mondiale.

Une réflexion de la FLM célébrant la vie de l'Archevêque Dr David Windibiziri-Église Luthérienne du Christ au Nigeria)

Au nom de la famille luthérienne dans le monde entier qui comprend aujourd'hui 144 Églises membres et plus de 72 millions de luthériens dans le monde, je tiens à exprimer notre étroite communion de prières, de pensées et de cœurs alors que nous pleurons le départ de l'Évêque David L. Windibiziri, Archevêque de l'Église Luthérienne du Christ au Nigeria et ancien coordinateur de la Communion luthérienne d'Afrique de l'Ouest. Il appartient à la nuée de témoins qui ont beaucoup contribué à notre communion luthérienne dans le monde entier. Cette commémoration de la vie et l'œuvre du Révérend David Windibiziri nous rappelle que nous ne travaillons pas seuls à Genève, mais que nous sommes entourés par un grand nuage de témoins africains, asiatiques, américains, et européens depuis la première Assemblée de la FLM à Lund et même avant. (Hébreux 12: 1)

Comme le grain de blé tombé en terre (Jon 12, 24), nous rendons grâce à Dieu pour l'histoire personnelle de l'Archevêque David Windibiziri.

Comme on l'a rappelé dans le livre « Un siècle de la fidélité de Dieu: réflexions sur l'Église Luthérienne du Christ au Nigeria 1913-2013 », avec un grand sens de l'humour, il avait écrit « je fus baptisé en 1949 et grâce à cet événement important, je suis devenu un membre de la plus grande tribu du monde – la tribu de Jésus-Christ ». Après ses études de théologie aux États-Unis il est retourné à Abuja en 1985 pour prendre soin de nombreux membres de LCCN vivant dans le nouveau quartier de la capitale fédérale, de nombreux étant exclus, et il eut la vision d'envoyer des évangélistes dans le village lointain afin de leur de leur apporter l'Évangile. Bien que charismatique au niveau national, mon collègue et moi nous souvenons comment, au niveau international à la Neuvième Assemblée de la FLM à Hong Kong, notre frère David avait prononcé un discours liminaire sur « Témoigner dans un dialogue multireligieux » avec un concept de mission n'étant pas juste évangélique dans le but de répandre l'Évangile, mais aussi invitant au dialogue dans un environnement multiculturel, expliquant ensuite comment pacifiquement les populations du Nigeria ont vécu avec la RTA (Religion Traditionnelle Africaine), l'islam depuis 1000 années et le christianisme depuis 200 ans.

Alors que les tensions socio-économiques et politiques se sont soulevées sous le couvert de la religion vers la fin du 20e siècle, l'Archevêque Windibiziri partagea avec l'Assemblée de la FLM à Hong Kong comment il a dû appeler à l'organisation de plusieurs conférences internationales sur les relations mutuelles entre chrétiens et musulmans en 1993, 1995, 1997, 1999 et 2002. Sa recommandation et sa grande sagesse qui servit d'exemple pour d'autres dirigeants luthériens dans le monde était de faire appel à son gouvernement de reconnaître dans sa Constitution le Nigeria comme un pays multireligieux plutôt qu'un état laïque. Sa conviction que le dialogue et la mission sont entrelacés sert de phare à la Communion luthérienne car par le dialogue, les possibilités de témoignage sont créées, l'ignorance créant le préjudice, et ce qui nous unit est plus fort que ce qui nous sépare. Nous sommes tous créés par le même Dieu comme une humanité, pour utiliser ses propres mots. (Rapport, Assemblée de la FLM, p. 126-127).

Sa vision de l'éducation et de l'amour comme une condition préalable pour améliorer la coexistence pacifique s'était à nouveau exprimée dans sa contribution à la publication Études de la FLM (01/2003): *Dialogue et au-delà: chrétiens et musulmans ensemble sur le chemin* (p 159-163), dans laquelle il écrit comme un rappel qu'il nous adresse, que les chrétiens ont une vocation particulière à être la lumière du monde et nous devrions vivre cette vocation: les musulmans se sont convertis au christianisme parce qu'ils ont vu une attitude d'amour face à la violence ... La FLM rend grâce à Dieu pour la participation de l'Archevêque Windibiziri dans plusieurs comités de la Fédération Luthérienne Mondiale, en particulier en tant que membre du groupe de travail de la FLM sur l'islam (1992-2002) pour lequel son engagement et son expertise ont fait de lui un dirigeant d'Église renommé et très respecté en Afrique.

Comme nous nous tournons vers 2017 et la célébration des 500 ans de la Réformation avec un solide programme sur les relations interreligieuses au sein de notre Département de Théologie et de Témoignage public, la FLM intégrera comme du levain dans la pâte, la contribution de l'Archevêque David Windibiziri.

de donner un exemple au niveau mondial en tendant la main à l'Église catholique romaine, la Communion anglicane, la Communion mondiale des Églises réformées, les Églises orthodoxes, les mennonites, etc. Dans les régions, la coopération avec d'autres chrétiens et chrétiens a souvent eu lieu par le biais du Conseil chrétien d'un pays donné, afin de donner plus de poids à leur voix quand il s'agit de questions de plaidoyer ou de coopération interreligieuse.

En 1997, une consultation à Johannesburg a réuni un certain nombre

de dirigeants de l'Église anglicane et luthérienne pour discuter et voir comment les progrès pourraient être ré-

alisés en ce qui concerne les relations mutuelles, en s'appuyant sur la base et les objectifs convenus. Cela a conduit

Pasteur Dr Ishmael Noko

Ancien Secrétaire Général de la FLM (1994-2010).

Le pasteur Dr Ishmael Noko fut le premier Secrétaire Général de la FLM originaire d'Afrique. Il est né au Zimbabwe où il a reçu son éducation primaire et secondaire. Il est pasteur de l'Église Évangélique Luthérienne au Zimbabwe. Il accumule plusieurs années d'expérience comme professeur d'université en théologie et a servi pendant plusieurs années à la FLM de 1982 à 2010.

En plus de son Doctorat Ph. D de l'université de McGill, Dr Noko reçut neuf doctorats honoraires de plusieurs universités et institutions à travers le monde.

à la mise sur pied d'une Commission intérimaire qui s'est réunie à Harare en 1999. La première réunion officielle de la Commission anglicano-luthérienne de toute l'Afrique s'est tenue à l'Hôtel Panafric, Nairobi, Kenya du 1-4 avril 2001 et a fait plusieurs propositions sur la façon dont la coopération Anglicano-luthérienne pourrait être intensifiée dans le contexte africain.

La Consultation panafricaine des dirigeants tenue à Nairobi du 16-20 novembre 1998 déclare : « les Églises luthériennes en Afrique continuent d'espérer, de travailler et prier pour des relations plus étroites avec l'Église catholique romaine afin que nous puissions remplir notre témoignage chrétien ensemble ». Tout en se concentrant sur les relations œcuméniques, la FLM a également travaillé intensivement dans la réflexion sur le renouveau spirituel pour permettre aux Églises membres de mener une réflexion interne et dans

le même temps d'engager d'autres confessions chrétiennes autour d'elles. La consultation mondiale sur les « mouvements de renouveau dans les Églises luthériennes au Nord et au Sud », tenue à Moshi, en Tanzanie en 2002 avait mis l'accent sur cet aspect. L'engagement dans les relations œcuméniques a également été soutenu les années suivantes par exemple dans ALCLC en 2005 à Windhoek, Namibie quand les participants ont déclaré : « Nous affirmons que nous ne pouvons pas travailler dans l'isolement, en particulier dans le traitement des différents défis auxquels sont confrontées nos communautés, sociétés et le continent dans son ensemble. Nous nous engageons donc sur le plan œcuménique ... ». Cet engagement a depuis été gardé et nourri dans les différents niveaux de relations ecclésiastiques.

Comme indiqué précédemment, les avantages de l'engagement œcumé-

nique sont entre autres une meilleure compréhension mutuelle de l'autre, pouvoir surmonter les idées fausses et les stéréotypes, en soulignant les bases de la foi et le fait que les points éventuels de frottement sont identifiés avec beaucoup de précision de près plutôt que de le faire à distance. Toutes les parties impliquées dans l'engagement œcuménique sont également mises à l'épreuve par ces rencontres mais elles émergent de ces rencontres avec une riche compréhension de soi et l'articulation de leur position en ce qui concerne les questions litigieuses.

La FLM et ses Églises membres sur le continent africain vont continuer à s'engager dans des activités œcuméniques. Tout en commémorant la première Consultation de Marangu en 1955, l'œcuménisme sera l'une de ses plus riches moissons.

Chapitre 6 : Confronter la pauvreté et les injustices économiques à travers la mission holistique 2003-2010

6.1. La Mission et la Diaconie

Le message de Dieu proclamé par les prophètes et les apôtres parle de la mission de Dieu. Il annonce la venue de Dieu, comme juge ou comme guérisseur. De longs et robustes débats quant à savoir si les deux sont inclusifs ou exclusifs l'un de l'autre ont été au centre de ce sujet dans de nombreuses Églises et les conseils de la mission. De Moïse à Amos, de Matthieu à travers les Actes et Jacques, les Écritures ont montré que la mission de Dieu s'adresse à la personne dans son entité, le spirituel et le physique. C'est en conformité avec cette compréhension que les premiers missionnaires ont construit des écoles et des cliniques pour répondre aux besoins des communautés qu'ils servaient. Cette action est ce qu'on appelle aujourd'hui « mission holistique », apporter son ministère à la personne toute entière.

À Marangu, les questions théologiques classiques ont été discutées, et hors des caméras les dirigeants africains ont parlé de questions existentielles et de politiques. « Quand bien même ces questions politiques n'étaient pas des sujets de débat ; elles étaient toujours présentes à l'arrière-plan de toutes les discussions ... Ainsi, les dirigeants africains ont exhorté les missions à prendre une position plus courageuse face à toutes sortes de discriminations. » (Rapport de la FLM Antsirabé, (1960) .p. 2. C'était la mission et la diaconie en action.

L'Afrique est sans aucun doute un continent pillé. Pendant la traite des esclaves, le meilleur de ses ressources humaines, ses fils et ses filles ont été

emmenés. Plus tard, le meilleur de ses ressources naturelles, la terre et les minéraux ont été soit enlevés ou possédés par des étrangers. Bien que le continent compte plus de 60% des terres arables non cultivées du monde, il ne peut pas nourrir sa population.

Un fort crédit peut donc être attribué à l'argument selon lequel la pauvreté n'est pas un accident, mais plutôt un symptôme et une conséquence de quelque chose de terriblement mauvais. « L'extrême pauvreté et son étendue dans le monde est un scandale. Tout en reconnaissant la fracture structurelle globale entre les riches et les pauvres, nous devons traiter les causes profondes de la pauvreté partout où elles se trouvent », a déclaré une lettre de la FLM. « Les Églises sont appelées à participer aux luttes des pauvres à surmonter la pauvreté et à rechercher d'autres solutions qui mèneront à une plus grande justice ... La pauvreté est un symptôme du problème plus profond d'injustice, la cupidité et l'accumulation massive de la richesse encouragée par le paradigme néolibéral et mis en œuvre par les entreprises et les institutions multilatérales ».

Dans un document clé de lutte contre la pauvreté en Éthiopie, l'Église EECMY avait conclu que l'Église « doit être consciente de la relation entre le témoignage et le service chrétien dans une société donnée. »

La diaconie qui répond à la pauvreté ne doit pas être considérée comme juste une distribution de l'aide aux pauvres. Au lieu de faire des pauvres des bénéficiaires de l'aide, ils devraient également être invités dans l'esprit du développement, à être des partenaires dans la lutte contre la pauvreté dans

leur milieu. Par conséquent, le changement délibéré, au lieu de lutter contre la pauvreté au nom des pauvres, mais leur permettre de participer à la recherche de réponses pertinentes et contextuelles à leur situation, était bonne. Des déclarations similaires ont été faites par des organisations luttant contre les acquisitions de terres à grande échelle. Dr Kjell Nordstokke, l'ancien directeur de la FLM/DMD préconisait « la participation des communautés touchées dans les processus de prise de décisions relatives à leurs terres et les moyens de subsistance ... le renforcement des capacités des communautés affectées dans la défense de leurs droits et la souveraineté sur leurs terres et leurs ressources. »

Cela suggère qu'il y a quatre dimensions pour lutter contre la pauvreté : holistique, politique, œcuménique et humaine.

La situation socio-économique et politique de nombreux pays du continent varient, celle de la plupart d'entre eux étant caractérisée par l'instabilité, des conflits non résolus et prolongés, la corruption croissante, un taux de chômage élevé, la migration et la fuite des cerveaux, l'insécurité alimentaire, le manque d'accès aux soins de santé et les maladies telles que le VIH et le sida, le paludisme, le choléra et d'autres défis majeurs. En conséquence, il y a beaucoup de questions que les gens se posent sans cesse, les suivantes étant quelques-unes d'entre elles : « Pourquoi l'Afrique est-elle pauvre ? » « Pourquoi avec toutes ces ressources naturelles en Afrique ne peut-elle pas se nourrir ? » Et « y a-t-il quelque chose que les dirigeants du continent peuvent faire pour renverser la situation ? »

Pour répondre plus efficacement à ces défis, les Églises doivent comprendre les questions fondamentales à travers l'analyse théologique et l'engagement avec d'autres acteurs de la société civile afin de développer un langage approprié et la capacité de s'exprimer et d'agir contre les facteurs qui augmentent la vulnérabilité des populations. Les approches varient selon les questions cruciales qui se posent dans chaque pays.

La Conférence des Églises luthériennes de toute l'Afrique sur le Leadership (ALCLC) (Windhoek, Namibie, 2005) a déclaré les niveaux de pauvreté en Afrique un scandale et s'est engagée à renforcer son témoignage public. Réunies en 2006 à Arusha, en Tanzanie, pour examiner le thème, «et l'espérance soutient le malheureux, mais l'iniquité ferme sa bouche (Job5 : 16), « les Églises luthériennes de la région se sont engagées dans un « Plan d'action d'Arusha, » qui énonce une série de tremplins pour lutter contre la pauvreté. Un groupe de travail sur la pauvreté commandité à Johannesburg, Afrique du Sud en juillet 2007 a également établi des stratégies pour accompagner le processus.

Les délibérations de ces consultations et réunions ayant mené à la mise en place du Groupe de travail ainsi que les délibérations du Groupe de travail lui-même, ont relevé les questions émergentes suivantes :

Compte tenu de la richesse de l'Afrique en ressources naturelles et humaines et de sa culture diversifiée, il n'y a aucune raison que ses populations continuent à vivre dans une pauvreté abjecte.

La mauvaise gouvernance, un manque de leadership, la corruption, l'abus de droits humains fondamentaux, l'inégalité entre les sexes et l'injustice sont des facteurs contribuant à la pauvreté en Afrique.

La commercialisation et la privatisation des biens et services de base ont aggravé les processus de privation menant à un élargissement de l'écart

entre les riches et les pauvres, et à plus de conflits concernant les ressources naturelles.

La mondialisation économique a eu des impacts négatifs sur le continent. Les questions de commerce équitable doivent encore être abordées.

Le continent est confronté à la réalité de la traite des êtres humains (les femmes et les enfants sont plus touchés).

Le continent connaît la migration intra et extra régionale, surtout celle des jeunes à la recherche de moyens de subsistance significatifs. Cela se traduit par la fuite des cerveaux et la perte d'une main-d'œuvre active.

Les pays en développement sont les plus vulnérables et affectés, et possèdent le moins de capacité à faire face à l'impact du changement climatique, ce qui provoque l'insécurité alimentaire et la faim. L'information sur l'impact négatif du changement climatique sur la sécurité alimentaire et la pauvreté parmi les pauvres reste insuffisante.

Le VIH et le sida a entraîné une augmentation du nombre d'orphelins et d'enfants vulnérables et les ménages dirigés par des enfants. La puissance économique du continent a été érodée. Le manque de volonté politique des gouvernements africains et de l'incapacité de l'Église de contester les structures gouvernementales, les traditions et les pratiques culturelles néfastes a contribué à la propagation de la maladie.

Les étapes clés dans le travail de la Task Force à ce jour sont :

- Élaboration de lignes directrices et d'outils pour les études participatives sur la pauvreté.
- Application de l'outil dans quatre pays : le Cameroun, la République Centrafricaine, le Malawi et la Tanzanie entre octobre 2008 et février de 2009.
- Une meilleure compréhension de l'interconnexion entre le changement

climatique, l'insécurité alimentaire et la pauvreté comme le résultat d'une consultation régionale sur le changement climatique, l'insécurité alimentaire et la pauvreté tenue à Nairobi, au Kenya (5- 10 octobre 2009).

- Une collaboration avec les théologiens de la région pour écrire un cadre théologique et la compréhension de la pauvreté et les contre-mesures- « base biblique et théologique pour une action commune. »
- Autonomisation des dirigeants de l'Église dans les trois sous-régions de l'Afrique à travers des séminaires et des ateliers sur le genre et la pauvreté tenue à LUCSA, LUCCEA et LUCCWA. Formation sur l'utilisation de l'outil de recherche participative pour les officiers de liaison femmes et les autres travaillant sur les questions diaconales dans LUCCEA et cinq formations de renforcement des capacités sur le plaidoyer et la recherche dans LUCSA et LUCCEA.

Sous la direction du Groupe de travail de ALCLC à Johannesburg en 2011, les Églises membres ont convenu de la nomination de personnes comme points focaux dans chaque sous-région afin de favoriser le processus d'apprentissage commun des Églises membres, accompagner la mise en œuvre des projets pilotes et de coordonner la formation continue des dirigeants de l'Église, les acteurs en diaconie et les jeunes aux compétences de recherche et de plaidoyer.

En 2014, un nouveau plan d'action a été élaboré pour guider le travail du programme jusqu'en 2017. Les principaux thèmes à relever sont la sécurité alimentaire en tenant compte des actions de plaidoyer sur les droits fonciers et des ressources naturelles, le changement climatique et la justice écologique, la durabilité institutionnelle

et la bonne gouvernance et les questions générationnelles et de genre comme thèmes transversaux.

Tout en travaillant avec les 31 Églises membres de la FLM représentant 20 millions de chrétiens en Afrique, les initiatives ci-dessus continuent de faciliter la réflexion théologique continue et le discours sur le rôle des Églises dans la lutte contre la pauvreté, faciliter le renforcement des capacités dans le domaine du plaidoyer, de faciliter le réseautage entre les Églises et d'autres groupes religieux pour construire des actions de plaidoyer forts pour et avec les communautés marginalisées et vulnérables. La communication et le partage de l'information sont renforcés à travers le réseau de communication régionale. Les Églises membres sont également encouragées à partager et apprendre d'autres bonnes pratiques.

Un manuel intitulé « Directives et outils pour études participatives de la pauvreté par les Églises en Afrique » est le résultat des travaux du Groupe de travail de la FLM sur la pauvreté en Afrique. Au niveau mondial, la FLM a agi avec et aux côtés de partenaires de longue date comme le COE, les agences l'ONU et de nombreux autres mouvements civiques pour aborder les questions relatives à la pauvreté. Au niveau sous-régional, des partenariats ont été formés avec les organismes internationaux et locaux œcuméniques, ainsi qu'avec les entreprises, le gouvernement et la société civile.

Le projet Eau Matsimbe au Malawi a été une expérience d'apprentissage : un forage qui a fourni de l'eau, a permis d'améliorer la sécurité alimentaire et les soins de santé. L'élimination de la violence sexiste contre les femmes et les filles a autonomisé la communauté qui a pu accéder au marché en étant lié à une organisation agricole locale. En Namibie, la réponse est passée du financement de projets à l'autonomisation. L'Église a fait pression sur l'État pour introduire l'appui au revenu de base (BIG).

Sur la base des recommandations d'une évaluation conduite en 2014, le programme a développé des stratégies pour atteindre les pasteurs et dirigeants en influençant les programmes des séminaires pour inclure des modules non-théologiques sur les questions socio-politiques et économiques contemporaines, la gestion et le leadership. Il permettra également d'identifier et d'établir des initiatives visant à servir de modèles de bonnes pratiques dans les différents pays. Ainsi, les principaux domaines thématiques sont la sécurité et souveraineté alimentaire, la durabilité institutionnelle, les compétences de leadership et de la bonne gouvernance ; et les questions générationnelles et de genre deviennent transversales. En effet, une tasse d'eau froide fait du chemin.

Les dirigeants des consultations luthériennes de toute l'Afrique de 1955, 1960 et 1965 aspiraient à une Église africaine qui pourrait définir son propre programme sur des questions telles que la pauvreté, la défense de la justice et de la dignité sous toutes les formes et de répondre de manière pertinente à Job 05 :16 «Alors, les pauvres ont l'espoir et l'injustice ferme ses bouche. »

6.2 Travailler en vue de surmonter le défi du VIH et du SIDA

L'Organisation Mondiale de la Santé rapporte qu'à la fin de 2013, 35 millions de personnes dans le monde vivaient avec le virus du VIH. Dans la même année, quelque 2,1 millions de personnes ont été nouvellement infectées, et environ 12 millions de personnes dans les pays à revenu faible ou intermédiaire recevaient un traitement antirétroviral. Une tendance inquiétante pour les dirigeants africains, les gouvernements et les Églises, car les deux tiers des nouvelles infections au VIH sont signalés en Afrique sub-saharienne.

Le défi du VIH et du sida est l'un des nombreux obstacles pour un conti-

nant qui lutte pour vaincre la pauvreté extrême, une dépendance accrue, le chômage et d'autres problèmes qui handicapent l'Afrique.

Dans les années 1980, la FLM a répondu à la crise du VIH et du SIDA avec un plan d'action «Compassion, de Conversion et de Soins ». Depuis 2002, la FLM a également répondu à travers les Églises membres à la pandémie du VIH / sida, et fait du VIH et du SIDA une priorité stratégique pour les programmes de terrain de la FLM dans les zones les plus touchées par le virus. Le VIH et le SIDA est resté une priorité mondiale de la FLM en tant que communion. Beaucoup d'Églises membres de la FLM sont devenues de plus en plus actives pour relever ce défi. Des consultations régionales ont été organisées en Afrique, en Asie, en Europe et en Amérique latine pour délibérer sur la façon dont l'Église peut participer activement à relever les défis engendrés par la pandémie. Au milieu de l'évolution constante des complexités entourant la pandémie, la communion a vu la nécessité de réunir les perspectives théologiques et pastorales dans l'approche des Églises aux personnes vivant avec et affectées par le VIH / sida.

Les théologiens ont pris part à une consultation à Lausanne, en Suisse, en décembre 2005, avant une conférence des dirigeants de l'Église, médecins et personnels soignants à Nairobi en juin 2006. Les deux réunions visaient à renforcer le contenu du manuel de la FLM sur le VIH et le sida, qui a fourni des lignes directrices sur le plaidoyer, le traitement médical, les soins préventifs et à domicile. Le rôle important joué par les Églises en Afrique en complément aux services d'éducation et de santé du gouvernement, signifiait que les Églises luthériennes ne pouvaient pas rester en retrait ou ignorer l'impact du VIH et du SIDA sur leurs congrégations.

La participation active des Églises luthériennes en Afrique d'inclure le VIH et le SIDA dans les activités de la

congrégation a porté ses fruits dans le développement d'une liturgie VIH et le SIDA utilisée pendant le culte de commémoration de la Journée internationale du sida le 1er décembre de chaque année. Il y a également eu une augmentation dans les programmes d'autonomisation de la communauté et de plaidoyer au nom d'autres maladies telles que la tuberculose et le paludisme. L'intégration des programmes VIH avec ceux de développement a donné lieu à d'énormes réussites du Cap au Caire, du Libéria au Kenya.

En 2013-2014, les réseaux VIH et le SIDA ont été établis dans la région visant à renforcer la capacité des Églises membres à répondre efficacement à la lutte contre la pandémie. Ces réseaux impliquaient la participation active des personnes affectées ou vivant avec le VIH. Ces réseaux de plaidoyer travaillent en collaboration avec le COE-EAA, YWCA et INERELA. Sous la bannière de la « Coalition Globale de Foi pour atteindre Zéro », ils visent à encourager les Églises membres dans la région à s'engager activement dans la défense des droits humains et des questions de justice, appelant à un meilleur accès à des mesures de traitement, de soins et de prévention efficaces. Les Droits humains doivent être intégrés dans la lutte contre le VIH.

6.3 Partenariat dans la mission

Écrit par le pasteur Philip Knutson, Représentant ELCA en Afrique australe

« Pendant qu'ils parlaient et discutaient, Jésus lui-même s'approcha et fit route avec eux, mais leurs yeux étaient empêchés de le reconnaître ... Quand il était à table avec eux, il prit du pain, le bénit et le rompit et le leur donna. Alors leurs yeux s'ouvrirent et ils le reconnurent ... » (« À cette même heure, ils se levèrent et

retournèrent à Jérusalem ... ») Luc 24 :15– 33. TOB.

Comment avons-nous parcouru ensemble comme luthériennes et luthériens et partenaires œcuméniques le chemin de la mission de Dieu en Afrique au cours des 60 dernières années ou plus ? Quelles ont été et sont les obstacles, les rebondissements, les espoirs et les craintes de ces voyages et les conversations ? Qui est inclus et exclus, avec qui voyageons-nous et conversons-nous ? Quelles sont les voix dominantes et celles qui sont absentes ? Où allons-nous, où espérons-nous aller maintenant, comment et avec qui ?

Désir d'être des partenaires

Le plaidoyer des délégués luthériens d'Afrique à Marangu en 1955 était de recevoir plus de reconnaissance et d'occuper des postes de responsabilité au sein des structures de «mission» dans l'espoir de s'acheminer vers l'autonomie comme Églises autochtones. Lors de la discussion sur la *Mission– Relations d'Église*, Son Excellence Emmanuel Abraham (Éthiopie) a répondu ainsi : «La question de la transition de la mission vers l'Église est brûlante et doit être traitée. Vous savez, vous qui avez des enfants que tant qu'ils peuvent être gardés sous la terre, ils ne seront jamais capables de faire plus que vous leur demandez de faire. Les Africaines et les Africains veulent être traités comme des enfants en pleine croissance – pas toujours comme des bébés. Il faut leur donner des responsabilités dans la mesure de leurs capacités ».

Le livre de James Scherer, «Missionary Go Home», publié en 1964, fait écho à la plupart des débats tenus à Marangu et dans d'autres conférences missionnaires œcuméniques à l'époque. Il a été écrit avant 1971, lorsque John Gatundu du Kenya a appelé à un « moratoire » sur la participation des missionnaires

occidentaux. L'appel à un moratoire sur la réception de l'argent et du personnel a été lancé à nouveau à la CETA à Lusaka en 1974. Les luthériens de la Tanzanie et de l'Éthiopie et d'autres pays ont répondu que la proposition avait été mal préparée. Le débat avait certes attiré l'attention, cependant, il y avait besoin d'examiner et de transformer de façon critique les schémas relationnels.

Partenaires inégaux ?

À Addis-Abeba lors de la troisième Conférence luthérienne de toute l'Afrique en octobre 1965, Josiah Kibira (Kenya) dans son discours a noté, «la liberté ecclésiologique et théologique font défaut dans les Églises africaines. » Rev. Kilbon Msomi (Afrique du Sud) a abordé le sujet sur *l'indépendance et le partenariat* en disant « l'Église dépend de l'amour de Dieu et ne peut pas être indépendante de Dieu, qui est la source de la foi. » En discutant de la relation entre les organismes de mission et les jeunes Églises, il déclara, « à quelle heure de son développement une Église devrait avoir son autonomie et sur quelle base la mission a l'intention de la lui accorder ? Quels étaient les critères ? » « Il faut se rappeler que l'Église est une confrérie, qui devrait à chaque étape être imprégnée par l'esprit de l'amour, » a-t-il conclu.

La Cinquième Assemblée de la FLM à Évian, en France en 1970 est considérée comme un tournant décisif pour la FLM. Les Églises d'Asie et d'Afrique ont commencé à jouer un rôle actif et vocal. Dans le débat en séance plénière, les délégations ont déploré qu'il y ait « peu de respect pour le point de vue des Églises du Tiers-Monde et aucun désir de les consulter. » Le rapport a noté que les jeunes Églises ayant accédé à l'indépendance, ont découvert la réalité que les plus grandes Églises du Nord, avec leurs ressources financières plus importantes, étaient bel et bien les

Églises dominantes à la FLM. À Évian et ultérieurement, il était clair que les dirigeants de l'Église du Sud ne se contenteraient plus d'être simplement spectateurs.

Le rapport du Botswana de la CETA en 1977 a exprimé la frustration ressentie par les Églises membres qui constataient que bien que les Églises et les pays étaient désormais indépendants de nom, la dépendance et le contrôle par des étrangers continuaient. « Nous avons créé un système de relations œcuméniques sur un modèle d'organisation de l'Occident ... et attendions que les Églises membres de la CETA s'adaptent à ce système ... les jeunes Églises sont appelées à jouer le rôle de partenaires juniors en permanence... Le partenariat a été trop souvent compris comme un mouvement unidirectionnel des donateurs aux bénéficiaires. »

La Sixième Assemblée de la FLM à Dar es Salaam en 1977 s'est concentrée sur le thème *En Christ – Une nouvelle communauté*, et la déclaration d'un *status confessionis* concernant l'apartheid était un autre point tournant majeur pour la propre compréhension des Églises membres de la FLM.

La Consultation luthérienne de toute l'Afrique sur « la Théologie Chrétienne et la Stratégie pour la Mission » a eu lieu à Monrovia, au Libéria en avril 1980. Le rapport des équipes régionales de recherche et étude a souligné plusieurs dangers qui menacent l'Église en Afrique, y compris « le fait que la relation de nos Églises avec les Églises partenaires est sur une base père-enfant. Le partenariat devrait être sur un pied d'égalité. » Le rapport a également appelé à un examen du terme « missionnaire », notant « l'utilisation du terme tend à limiter la tâche de la mission à une poignée de spécialistes. Nous devons souligner que tous les croyants dans le Christ sont impliqués dans la mission. »

Le document de la FLM publié en 1988, « Ensemble dans la mission de Dieu : Une contribution de la FLM à

la compréhension de la mission » a poursuivi le travail de clarifier et élaborer des stratégies communes dans la mission. « Toutes les Églises, grandes et petites, donnent et reçoivent. Tous sont responsables ... L'unité dans la mission est à la fois une nécessité pratique et une promesse et l'affectation donnée dans l'Évangile. Les forums régionaux et mondiaux en matière de consultation et de planification conjointe doivent être renforcés. ... L'autosuffisance n'est pas le contraire de partage, mais en est une condition essentielle. »

De partenaires à compagnons ?

La Septième Assemblée de la FLM à Budapest (1984) a produit la « Déclaration sur la compréhension de soi et la tâche de la Fédération luthérienne mondiale, » qui est considérée comme un *kairos* pour la reconnaissance de la FLM en tant que communion et la nécessité pour l'acceptation du partage de la Parole et des Sacrements (*communio de la chaire et d'autel*), que nécessitait cette étape.

La Huitième Assemblée de la FLM tenue à Curitiba, au Brésil en 1990 a donné une reconnaissance officielle au développement de cette compréhension de soi, en remplaçant la description de la FLM comme une association libre des Églises luthériennes par le témoignage que « la FLM est une communion d'Églises qui confessent le Dieu trinitaire, sont d'accord dans la proclamation de la Parole de Dieu et sont unies dans la chaire et l'autel. »

À Curitiba, l'Évêque Manas Buthelezi (Afrique du Sud) a critiqué l'utilisation du terme « partenariat ». Il a dit qu'il « contient un élément d'intérêt personnel éclairé. Les partenaires n'ont pas besoin de s'aimer car ils sont liés par un objectif externe alors que la communion est un don qui découle de Dieu. La vie dans la communion est le test absolu de sa propre liberté. Vous n'êtes pas vraiment

libre jusqu'à ce que vous puissiez librement choisir d'être non-libre à certains égards pour le bien de l'autre. »

Pendant cette période, le concept d'« accompagnement » est devenu un thème central dans le vocabulaire et les stratégies de la mission globale. Pour les Églises comme l'Église Évangélique Luthérienne en Amérique, les leçons apprises dans les relations bilatérales au niveau international et des discussions au sein de la FLM conduisirent à l'adoption de la notion d'accompagnement défini comme « cheminer ensemble dans une solidarité qui pratique l'interdépendance et la réciprocité. » On avait souligné que « la base de cette compréhension de l'accompagnement, ou ce que le Nouveau Testament appelle *koinonia*, se trouve dans la relation Dieu-être humain dans laquelle Dieu nous accompagne en Jésus-Christ par l'Esprit Saint. »

Un programme d'étude de trois ans sur la communion, communauté et société initié par le bureau de la FLM pour la théologie et l'Église, a demandé aux Églises membres de la FLM des cinq régions de déterminer comment l'Église comme une communion se comprend et s'identifie dans son contexte particulier après la fin de la guerre froide, et ainsi que l'impact de l'économie mondiale et de la culture mondialisée. Les contributions des participants africains ont souligné des liens étroits entre l'anthropologie africaine holistique de Ubuntu / Ujamaa et le concept biblique de la communion / *koinonia*.

Bien que les relations entre les Églises compagnes, diocèses, circuits et même les congrégations sœurs ont considérablement évolué depuis l'époque où des conférences dirigées par des missionnaires expatriés et des partenaires outre-mer ont dominé des réunions de table ronde, des ambiguïtés et des inégalités demeurent. Un exemple en est la consultation multilatérale annuelle appelée Réunion des partenaires de l'Église Évangélique Luthérienne en Afrique australe (ELCSA

EP). Dans les séances multilatérales, délégués locaux et étrangers prient ensemble, s'engagent dans des études bibliques et partagent des présentations concernant les événements et les développements actuels dans l'Église et la société. Cependant, ces sessions sont toujours suivies de réunions bilatérales séparées entre l'Église locale d'accueil et les représentants des Églises et des organismes d'outre-mer.

Plusieurs Églises nationales telles que l'Église Évangélique Luthérienne au Malawi et l'Église Évangélique Luthérienne au Mozambique font usage de Conseils de Mission Conjointes pour créer une plate-forme où les Églises et les agences partagent l'information et élaborent des stratégies conjointes de soutien Nord-Sud et Sud-Sud, ainsi que la coopération dans la mission et la diaconie.

Les expressions sous-régionales de la FLM en Afrique, à savoir LUCCWA, LUCCEA et LUCSA, ainsi que le Conseil luthérien pour l'Afrique (LUCA), sont des organismes clés de capacitation et de renforcement des relations entre les Églises membres alors qu'elles participent à la mission de Dieu dans leurs

contextes, et tissent des liens avec des partenaires locaux et mondiaux. Le récent repositionnement de LUCSA était fondé sur le désir d'augmenter encore la participation, l'appropriation et la responsabilité mutuelle parmi les quinze Églises membres en Afrique australe.

La route de Marangu à Wittenberg et au-delà est longue et sinueuse avec de nombreux rebondissements. Il y a beaucoup à apprendre de ceux qui ont voyagé avant nous et ceux que nous rencontrerons sur le chemin.

Lors d'un atelier en Afrique du Sud, on avait demandé aux étudiants en théologie combien de missionnaires il y avait dans leurs Églises. Ils ont été surpris et heureux de savoir qu'il y en avait des centaines de milliers et d'apprendre par ailleurs qu'en dehors de leur formation à devenir des pasteurs, des prédicateurs, des conseillers, et, éventuellement, des doyens et Évêques, ils étaient également là pour être formés comme formateurs de formateurs de missionnaires. Il y avait une salve d'applaudissements lorsque les étudiants ont affirmé que ce ne est pas un billet d'avion ou la couleur de sa peau, mais par le baptême au nom de Jésus que

nous sommes tous appelés et envoyés à la fois comme disciples et missionnaires.

Rolf Jacobson l'a si bien écrit « Nous sommes nos histoires, mais nos histoires – de la perspective à la fois théologique et éthique – sont inévitablement inadéquates. ... Nous aurons besoin d'une autre histoire. Nous aurons besoin de cette histoire placée à côté de nos histoires afin qu'elle soit une histoire qui dira la vérité sur nous, sans nous tuer. Ou plutôt, précisément une histoire qui dira la vérité sur nous et ainsi nous tuera ... mais cependant, en nous donnant également une nouvelle vie. »

Bien que le chemin n'est ni droit ni clair, nous ne sommes pas sans ressources. Il y a de la nourriture pour le voyage ; les dons et promesses de la présence gracieuse de Dieu dans la Parole et les Sacrements. Nous voyageons aussi sur cette route ensemble comme la communion des pécheurs justifiés, appelés par la grâce, qui se sont réunis, sont équipés et envoyés à participer à la mission du Dieu trinitaire de la transformation, de la réconciliation et de l'autonomisation pour le bien du monde.

Chapitre 7 : Un voyage vers une communion pacifique, autonome et durable 2011-2015

Lorsque plus de 1000 personnes ont convergé à la Onzième Assemblée de la FLM à Stuttgart en 2010 pour discuter de la communion et élire de nouveaux dirigeants de l'Église, 48 candidats ont été présentés pour combler les sept postes de vice-président. Parmi les nominés se trouvait le pasteur Alex Malasusa, l'Évêque Président de l'Église Évangélique Luthérienne de Tanzanie (ELCT). L'Évêque Malasusa a été élu vice-président de la FLM pour la région Afrique. Plus tard, divers comités ont été établis et il a été nommé à la présidence du comité de programme de mission et de développement. En Afrique, il a exprimé sa passion et ses réflexions sur de nombreux défis auxquels fait face le continent. Comme vice-président de la FLM, l'Évêque Malasusa a continuellement souligné la nécessité pour l'unité, la bonne gouvernance et la durabilité en Afrique. Sa vision pour les Églises membres africaines a été de défendre l'unité comme la passerelle pour relever les énormes défis auxquels fait face le continent.

Malgré les divers mécanismes et structures mises en place par l'ONU et l'Union africaine (UA), les conflits, l'oppression et l'instabilité généralisée continuent de menacer les communautés. Ceux-ci peuvent être alimentés par des idéologies politiques ou religieuses. Le défi auquel font face les Églises, par conséquent, est de promouvoir la coexistence pacifique partout où elle sert la communauté. On avance que la prochaine grande guerre ne sera pas à cause des frontières ou le contrôle des terres, mais plutôt sur les commodités de base comme l'eau et la nourriture. Lorsque les communautés sont sous tension et atteignent un point de désespoir total, la paix et la stabilité peuvent facilement être érodées par des

soulèvements de masse. Lorsque nous jetons notre regard sur le monde aujourd'hui, nous remarquons la rapidité avec laquelle certains pays se sont désintégrés en zones de guerre, entraînant le déracinement à grande échelle de la plupart des femmes et des enfants. L'Église est le véhicule de la paix. Par conséquent, nous devons être des artisans de paix et non pas seulement parler et prier pour la paix.

Lors de la Consultation sur le leadership des Églises Luthériennes d'Afrique en avril 2011 à Johannesburg : *Vers la Réinvention de l'expression régionale pour l'Afrique de la FLM pour une Mission Holistique*, les dirigeants ont exprimé de profondes inquiétudes au sujet de l'impact de l'instabilité politique, les catastrophes, la pauvreté, la forte dépendance sur les ressources externes, le changement climatique, le développement du leadership inadéquat et les faibles mécanismes de communication, sur les Églises membres. « Stimulés par le nombre croissant de nos membres mais restant toujours face à des défis, nous envisageons de jouer un rôle crucial dans l'élaboration de l'ordre du jour de la communion luthérienne mondiale renouvelée. »

Dans les années 2012 et 2013, les réunions régionales ont entre autres engagé des discussions en profondeur sur la question du mariage, de la famille et de la sexualité. En 2012, LUCA a fait une déclaration sur ce sujet, et qui a également été soutenue par ALCLC en 2013, et a appelé à la recherche et réflexion continues sur ces questions qui touchent le continent. ALCLC, a encouragé et apprécié l'accompagnement apporté par la FLM aux trois Églises suivantes : EECMY, l'Église Évangélique Luthérienne d'Amérique (ELCA) et l'Église de Suède (CoS), à la suite de la coupure des relations bilatérales de EECMY avec les deux Églises à cause

de leurs différents points de vue sur le mariage, la famille et la sexualité.

Accompagnement et solidarité sont de grande importance pour une région qui est déchirée par des crises, qui apporte de nombreuses questions de la théodicée dans la vie des gens. Beaucoup trouveront consolation dans la Parole, la prière et le soutien d'autres frères et sœurs de près et de loin : ce qui a rendu la communion pertinente et fonctionnelle au quotidien.

La pauvreté reste un des plus grands obstacles pour le continent. Des invitations ont été adressées à la fois aux dirigeants de l'Église et aux dirigeants politiques pour relever les défis, en particulier ceux qui déstabilisent la paix en Afrique. Le plaidoyer s'est intensifié en Afrique, faisant écho à l'espoir au milieu du désespoir causé par les crises, à la fois naturelles et humaines. En ce qui concerne les nombreux maux qui affligent le continent, les Églises luthériennes africaines sont mises au défi de redéfinir les politiques de développement, qui, depuis trois siècles, ont fait que l'Afrique « souffre de théories de développement exploitatrices. » Au cours de la *Conférence sur le Dialogue interreligieux pour la promotion de la paix, la démocratie et le développement*, tenue à Dar es Salaam, en Tanzanie, du 5-8 mai 2014, l'Évêque Malasusa a souligné qu'« il a été prouvé que la pauvreté est un terrain fertile pour les divisions, l'ignorance et le désespoir. » L'Église a besoin de récupérer et de retrouver le sens de sa mission. C'est, bien sûr, une mission fondée sur la compréhension que l'engagement chrétien en apportant la Bonne Nouvelle et l'espérance, exige l'autoréflexion et une analyse des valeurs fondamentales et de la mission qui apportent le renouvellement dans « le Sacrement et le ministère diaconal. »

Chapitre 8 : Conclusion

Le voyage entrepris par les Églises luthériennes en Afrique dans le but de se trouver et de rester plus près les unes des autres a été long et difficile. Il a été un voyage de joie et de douleur, de revers et de récupération. Il a pu à certains moments, ressembler à un voyage solitaire. Cependant, le Seigneur de l'Église n'était jamais trop loin des voyageurs. La graine de l'unité et la collaboration ont été semées dans Marangu. Soixante ans plus tard, les dirigeants d'Église, les femmes, les hommes, les jeunes, le clergé et les laïcs se réuniront à Marangu pour jeter un regard sur le passé avec des cœurs reconnaissants. Ils s'engageront en prière et confieront ce qui doit encore être accompli à Celui qui rend toutes choses possible.

Que les travaux de ceux qui nous ont précédés et ceux qui suivront, soient arrosés par la neige fraîche du Kili-mandjaro.

Que la prière pour l'Afrique qui a été dite en 1955 continue à nous inspirer aujourd'hui et dans les jours à venir.

Qu'elle nous inspire à continuer ce voyage vers la Douzième Assemblée de la Fédération luthérienne mondiale qui se tiendra à Windhoek, en Namibie, en mai 2017. À cette même occasion, la Fédération célébrera son 70e anniversaire et les 500 ans de la Réformation.

Prière pour l'Afrique

(Utilisée dans les Églises luthériennes dans le monde entier à l'occasion de la Conférence Luthérienne de Toute l'Afrique en 1955 – paraphrasée)

Dieu Créateur de l'humanité, dont la miséricorde est grande envers tous ceux qui en ont besoin, et dont le fils est le rédempteur de tous ceux qui l'invoquent :

Nous te remercions parce que tu as appelé à toi une Église parmi les gens qui vivent dans le vaste continent de l'Afrique.

Nous te prions pour cette Église et en particulier pour tous celles et ceux qui se réunissent en Tanzanie pour le 60e anniversaire de la Communion Luthérienne en Afrique et des commémorations de la Réformation, afin d'examiner les affaires de ton Royaume.

Que ton soleil brille, nous te prions, ô Seigneur, pour le nouveau jour qui se lève en Afrique.

Mets en fuite les sombres hôtes de la fierté raciale et nationale, de l'égoïsme et l'intempérance, l'ignorance, les maladies, la pauvreté et l'adoration de faux dieux.

Donnes la puissance à Ta Parole et le Saint-Esprit à Ton Église, pour que Jésus-Christ règne en maître. Par le même Jésus Christ, ton Fils, notre Seigneur.

Amen.

APPENDICES

List of Member Churches in Africa According to the Sub-regions

The Lutheran Communion in Southern Africa (LUCSA)

Office: Johannesburg, Republic of South Africa. Secretariat Personnel: Rev. Dr. David Tswaedi

The Lutheran Communion in Southern Africa was founded in May 1991. It is the legal successor of the Federation of Lutheran Churches in Southern Africa (FELCSA), which was formed in 1966. With the support and accompaniment of the LWF, the churches consequently agreed to constitute themselves into a sub-regional communion of Lutheran churches, thus aligning themselves with the new understanding of the LWF adopted in Curitiba, Brazil in 1990. The new organization was inaugurated in a Constituent Assembly, which met at the Lutheran Church Centre in Kempton Park, Johannesburg, in 1991. Since then, LUCSA has become a platform for mutual accompaniment among its member churches to collectively respond to the challenges and the needs of the sub-region.

Churches in LUCSA: 15 Member Churches (About 2 million members)

LUCSA is a voluntary non-profit fellowship of 15 autonomous and independently constituted Lutheran Churches in 10 countries in Southern Africa, namely, Angola, Botswana, Malawi, Lesotho, Mozambique, Namibia, South Africa, Swaziland, Zambia, and Zimbabwe. LUCSA is understood as one of the three sub-regional expressions of the LWF; the other two being

the Lutheran Communion in Central and Eastern Africa (LUCCEA), and the Lutheran Communion in Central and West Africa (LUCCWA). Most LUCSA member churches are English-speaking, with two Portuguese-speaking churches in Angola and Mozambique, and three German-speaking churches in South Africa and Namibia. The list of the member churches follows below:

- The Evangelical Lutheran Church in Angola (IELA)
- The Evangelical Lutheran Church in Botswana (ELCB)
- The Evangelical Lutheran Church in Southern Africa (ELCSA with Dioceses in Botswana and Swaziland and a Mission Circuit in Lesotho)
- The Evangelical Lutheran Church in South Africa – Natal Transvaal (ELKSA NT)
- Evangelical Lutheran Church in Southern Africa – Cape Church (ELCSA Cape Church)
- The Evangelical Lutheran Church in the Republic of Namibia (ELCRN)
- Evangelical Lutheran Church in Namibia (ELCIN)
- Evangelical Lutheran Church in Namibia (DELK)
- Moravian Church of South Africa (MCSA)
- The Evangelical Lutheran Church in Malawi (ELCM)
- The Evangelical Lutheran Church in Mozambique (IELM)
- The Evangelical Lutheran Church in Zambia (ELCZA)
- The Evangelical Lutheran Church in Zimbabwe (ELCZ)
- Lutheran Church in Southern Africa (LCSA)
- Lutheran Evangelical Church of Africa (LECA) – Zambia.

With the exception of the last two churches, all are members of the LWF. The Lutheran population in the sub-region is growing and is currently estimated to be approximately two million.

The Lutheran Communion in Central and East Africa (LUCCEA) and Lutheran Communion in Central and West Africa (LUCCWA)

Both LUCCWA and LUCCEA Offices started functioning as independent entities in January 2005.

Churches in LUCCEA: 8 member churches and about 16 million Christians

Office: Nairobi, Kenya. Secretariat Personnel: Muloko Kongolo

- Evangelical Lutheran Church in Tanzania
- Evangelical Lutheran Church in Kenya
- Église évangélique luthérienne au Congo
- Evangelical Lutheran Church in Eritrea
- Ethiopian Evangelical Church Mekane Yesus
- Église luthérienne du Rwanda
- Malagasy Lutheran Church
- Kenya Evangelical Lutheran Church
- Lutheran church in Uganda (not yet LWF member but a member of LUCCEA)

Churches in LUCCWA: 11 member churches and about 3 million Christians

Office: Garoua, Cameroon. Secretariat Personnel: Hamadjam, Jean-Claude

- Lutheran Church of Christ in Nigeria
- Lutheran Church in Nigeria
- Église luthérienne du Sénégal
- Lutheran Church in Liberia
- Evangelical Lutheran Church in Sierra Leone
- Evangelical Lutheran Church of Ghana
- Église évangélique luthérienne du Cameroun
- Église fraternelle luthérienne du Cameroun
- Église évangélique luthérienne de la République centrafricaine
- Église évangélique luthérienne du Congo

References

Publications

- Abraham, E., *Reminiscences of My Life*. The Red Sea Press, Inc., Trenton, 2011
- Bloomquist, K. & Filibus, M. (eds.), *So Poor Have Hope, and Injustice Shuts Its Mouth: Poverty and Mission of the Church in Africa*. Lutheran World Federation, Geneva, 2007.
- Mungure, E. (ed.), *Tackling Poverty, Food Insecurity and Hunger*. Moshi Lutheran Printing Press, Moshi, 2013.
- Niwagila, W. & Hellander, E., *Partnership and Power*. Makumira Publications, Usa-River, 1996.
- Nordstokke, K., *Serving the Whole Person*. Lutheran University Press, Minneapolis, 2009.
- Sundkler, B. & Steed, C., *A History of the Church in Africa*. Cambridge University Press, London, 2000.
- Schjorring, J., et al., *From Federation to Communion – The History of the Lutheran World Federation*. Fortress Press, Minneapolis, 1997.
- Trexler, E., *A Study of the Issues dealt with at the 6th LWF Assembly at Dar es Salam*. Augsburg Publishing House, Minneapolis, 1978.

Papers

- “The Midrand Declaration on Land Grabs”, Johannesburg South Africa, 2014.
- “Witness and Service – The Ethiopian Evangelical Church Mekane Yesus 1974-1984.”, Maimela, S., et al. “A Message from Harare by Black Lutherans”, 1980.

Reports

- LWF, “Consultation on Interfaith, Dialogue on Peace Building, Democracy and Development”, Dar-es-Salaam, Tanzania, 2014
- LUCSA Assembly Report: “*From Maputo to Windhoek*”, Windhoek, Namibia, 2013.
- LWF, “The Eleventh Assembly”, Stuttgart, Germany, 2010.
- LWF, “Consultation on Climate Change, Food Security and Poverty”, Nairobi, Kenya, 2009.
- LWF, “Consultation on Poverty and Mission of the Church in Africa”, Johannesburg, SA, 2007.
- LWF, “Africa Lutheran Church Leadership Consultation”, Windhoek, Namibia, 2005
- LWF, “HIV and AIDS Stakeholders Consultation”, Lausanne, Switzerland, 2005
- LWF, “Dialogue and Beyond: Christians and Muslims together on the Way”, Geneva, Switzerland, 2003
- LWF, “Consultation on Renewal Movements in the Lutheran Churches in North and South”, Moshi, Tanzania, 2002.
- LWF, “Pan-African Lutheran Youth Consultation”, Limuru, Kenya, 2002.
- LWF, “Interfaith Action for Peace in Africa”, Johannesburg, SA, 2002.
- LWF, “Pan-African Lutheran Leadership Consultation” Nairobi, Kenya, 1998
- LWF Report, Ninth Assembly, Hong Kong, 1997.
- LWF, Conference: “Living and Serving Humanity in a World of Religious Pluralism”, Asmara, Eritrea, 1995.

- LWF, Consultation: “Religious Pluralism in Africa: Challenge and Response”, Dakar, Senegal 1994.
- LWF, “Consultation on Theological Education and Training in a Multifaith Society”, Johannesburg, SA, 1994.
- LWF, Pan-African Lutheran Youth Consultation, Limuru, Kenya, 1992
- LWF, “The Eighth Assembly”, Curitiba, Brazil, 1990.
- LWF, “Together in God’s Mission: An LWF Contribution to the Understanding of Mission”, 1988.
- LWF, “Seminar on Christian-Muslim Relations in Eastern Africa”, Nairobi, Kenya, 1987
- LWF, “Consultation on Religious Pluralism and Lutheran Theology”, Geneva, Switzerland 1986.
- LWF, “Report of the Seventh Assembly, Budapest, Hungary 1984.
- LWF, “Africa Regional Pre-Assembly”, Harare, Zimbabwe, 1983
- LWF, “Advisory Committee on Theological in Africa, Lilongwe, Malawi, 1982
- LWF, Consultation on Christian Theology and Strategy for Mission, Monrovia, Liberia, 1980
- LWF, “All Africa Lutheran Church Leaders Consultation”, Monrovia, Liberia, 1980.
- LWF, “First African women Consultation”, Gaborone, Botswana, 1980
- LWF, “The Sixth assembly”, Dar es Salaam, Tanzania, 1977.
- LWF, “Report: Commission on Church Co-operation”, Gaborone, Botswana, 1977.
- LWF, “Southern African Regional Consultation”, Harare, Zimbabwe, 1975
- LWF, “Regional Leadership Consultation” Arusha, Tanzania, 1973
- LWF, “Third All Africa Lutheran Conference” Addis Ababa, Ethiopia, 1965
- LWF, DWS programs in Africa reports, 1964-2006
- LWF, “Council Meeting”, Helsinki, Finland, 1963

LWF, "Second All Africa Lutheran Conference", Antsirabe, Madagascar, 1960.

LWF, "First All-Africa Lutheran Conference in Marangu", Geneva, Switzerland, 1956.

LWF News Releases

LWI News Release, no. 47, 1954

LWI News Release, no. 10, 1955

LWI News Release, no. 9, 1977

Others

LWF Archives: 1955-2015

Various minutes of the meetings from LUCA, ALCLC, LUCSA, LUCCEA and LUC-CWA, 2010-2014.

African Women and Men at LWF Assemblies

Compiled by the LWF Archive service

1947: LWF Assembly in Lund, Sweden

Pastor Finn Frisch
delegate
Church of Madagascar
Pastor N. M. Follesoe
delegate
The Lutheran Church of South Africa
Pastor Erik J. Hallendorf
visitor
South Africa

1952: LWF Assembly in Hannover, Germany

Rev. J. F. Schwaer
visitor
South Africa
Mission societies and missions:
Mr. Djammo Daffa
visitor
Hermannsburg Mission Society, Ethiopia
Rev. Ezra Keller
visitor
ULCA mission in Liberia
Rev. Josia Hove

visitor
Church of Sweden Mission
Rev. Aipo Hukka
visitor
Finnish mission society
Rev. Yosua Hermas
visitor
Lutheran fields in Tanganyika
Rev. Stefano Moshi
visitor
Lutheran fields in Tanganyika
Superintendent Gerhard Krause
visitor
Union of South Africa
Rev. Christian Mthethwa
visitor
Evangelical Lutheran Church, Union of South Africa
Rev. Dehnke
visitor
Hermannsburg mission society, Union of South Africa
Rev. Andreas Magubane
visitor
Norwegian Mission society, Union of South Africa

1957: LWF Assembly in Minneapolis, USA

Madagascar

Pastor Rakoto Andrianarijaona
delegate
Fiangonana Loterana Malagasy
Superintendent Caleb H. Quanbeck
delegate
Fiangonana Loterana Malagasy
Pastor Vernon Toso
delegate
Fiangonana Loterana Malagasy
Pastor Amos Dyrud
visitor
Fiangonana Loterana Malagasy
Pastor Olaf Hofstad
visitor
Fiangonana Loterana Malagasy
Dr Marthe Ralivao-Ramiaramanana
visitor
Fiangonana Loterana Malagasy
Pastor Zefania Retovona
visitor
Fiangonana Loterana Malagasy

Tanganyika

Pastor Ephraim Amos
delegate
Pastor Elirehema Mwangi
delegate

Liberia

Pastor Ezra Keller
visitor
Lutheran Mission in Monrovia
Ms Margaret Traub
visitor
Lutheran Mission in Monrovia

Nigeria

Pastor Erza Jangare
visitor
The Lutheran Church of Christ in the Sudan

South Africa

Präses Heinrich von Delft
visitor
Kirchenbund der Deutschen Lutherischen Synoden

Southern Rhodesia

Mr Jotham Hove
visitor
African Evangelical Lutheran Church

Tanganyika

Mr Anza Lema
visitor
Federation of Lutheran churches in Tanganyika
Pastor Ruben Pedersen
visitor
Board of World Mission of Augustana
Evangelical Lutheran Church
Mr Tuntemeke Sanga
visitor
Lutheran Mission Bulongwa

1963: LWF Assembly in Helsinki, Finland

Madagascar

Pastor Rakoto Andrianarijaona
delegate
Fiangonana Loterana Malagasy
Pastor Manoela Nilsen
delegate
Fiangonana Loterana Malagasy
Mr Kotoson Vohanson
delegate
Fiangonana Loterana Malagasy

Nigeria

Pastor Akila Todi
delegate
The Lutheran Church of Christ in the Sudan

Southern Africa

Bishop Leonard Auala
delegate
The Evangelical Lutheran Ovambokavango Church
Miss Liina Mpanda
delegate
The Evangelical Lutheran Ovambokavango Church
Pastor Matias Kristian Ngipandulua
delegate
The Evangelical Lutheran Ovambokavango Church
Bishop Helge Fosseus
delegate
Evangelical Lutheran Church in Southern Africa, South Eastern Region
Dean Hosea Mdiniso
delegate
Evangelical Lutheran Church in Southern Africa, South Eastern Region

Tanganyika

Bishop Stefano Moshi
delegate
Kanisa la Kilutheri la Tanganyika ya Kaskazini
Mr Shadrack E. Ngowi
delegate
Kanisa la Kilutheri la Tanganyika ya Kaskazini
Pastor Yohana Kusaga
delegate
Kanisa la Kilutheri Usambara-Digo
Pastor Manase Yona
delegate
Lutheran Church of Central Tanganyika
Pastor Yohana Marko
delegate
Kanisa la Kilutheri la Uzaramo-Uluguru

Southern Africa

Pastor Hjalmar Astrup
visitor
Evangelical Lutheran Church in Southern Africa, South eastern region
Pastor Andreas Löken
visitor
Evangelical Lutheran Church in Southern Africa, South Eastern Region
Pastor P. Regel
visitor
Evangelical Lutheran Church in Southern Africa, South Eastern Region

The Evangelical Lutheran Ovambokavango Church
Pastor Alpo Hukka
visitor
Pastor Josia Mufeti
visitor
Pastor Abisai Sheyavali
visitor

Tanganyika

Kanisa La Kilutheri la Tanganyika ya Kaskazini
Pastor Stanley Benson
visitor
Mr Tumaini Langeni
visitor
Kanisa la Kilutheri Usambara-Digo
Pastor Daniel Magogo
visitor
Lutheran Church of Central Tanganyika
Pastor Leslie Peterson
visitor

Youth representatives

Mr Amare Mamo
Ethiopia
Miss Hardielle Rahantamalala
Fiangonana Loterana Malagasy
Madagascar
Miss Mavis Hlongwane
visitor
Evangelical Lutheran Church in Southern Africa
Southern Africa

1970: LWF Assembly in Evian, France

Mr Emmanuel Abraham
delegate
Evangelical Church Mekane Yesus
Mr Tarkegn Adebo
delegate
Evangelical Church Mekane Yesus
Mr Gudina Tumsa
delegate
Evangelical Church Mekane Yesus
Mr James Nohogu
delegate
Evangelical Church of Kenya
Mr Richard Olak
delegate
Evangelical Church of Kenya
Ms Eva Jorkey
delegate
Evangelical Church in Liberia
Mr Aaron Paye
delegate
Evangelical Church in Liberia
Mr Roland Payne
delegate

Evangelical Church in Liberia
Mr Rakoto Andrianarijaona
delegate
Fiangonana Loterana Malagasy
Mr Jaques Razafindrasatranabo
delegate
Fiangonana Loterana Malagasy
Mr Akila Todi
delegate
Lutheran Church of Christ in the Sudan
Mr Robert Wosigangso
delegate
Lutheran Church of Christ in the Sudan
Mr Reino Ottermann
delegate
Evangelical Lutheran Church in Southern Africa
Mr Andreas Fortuin
delegate
Evangelical Lutheran Church in Southern Africa
Mr Lothar Müller-Nedebock
delegate
Evangelical Lutheran Church in Southern Africa
Bishop Manas Buthelezi
delegate
Evangelical Lutheran Church in Southern Africa
Mr Paul Sihlangu
delegate
Evangelical Lutheran Church in Southern Africa
Mr Frank Molokoane
delegate
Evangelical Lutheran Church in Southern Africa
Mr Otto Milk
delegate
Deutsche Evangelisch-Lutherische Kirche in SüdWestAfrika
Mr Asser Lihongo
delegate
Evangelical Lutheran Ovambokavango Church
Mr Martin Shipanga
delegate
Evangelies Lutherse Kerk in S.W.A.
Ms Ester Baitani
delegate
Kanisa la Kiinjili la Kilutheri Tanzania
Mr Judah Kiwovele
delegate
Kanisa la Kiinjili la Kilutheri Tanzania
Mr Sebastian Kolowa
delegate
Kanisa la Kiinjili la Kilutheri Tanzania
Ms Apaisaria Lyimo
delegate
Kanisa la Kiinjili la Kilutheri Tanzania
Mr Daniel Magogo
delegate
Kanisa la Kiinjili la Kilutheri Tanzania
Bishop Stefano Moshi
delegate

Kanisa la Kiinjili la Kilutheri Tanzania
Mr Joel Ngeiyamu
delegate
Kanisa la Kiinjili la Kilutheri Tanzania
Mr Cuthbert Omari
delegate
Kanisa la Kiinjili la Kilutheri Tanzania
Ms Angelina Engel
visitor
Moravian Church South Africa
Bishop Leornard Nangolo Auala
advisor
Evangelical Lutheran Ovambokavango
Church

1977: LWF Assembly in Dar El Salaam, Tanzania

Rev. Pierre Amtse Songsaré
delegate
Evangelical Lutheran Church of Cameroon
Miss Verna Syverson
delegate
Evangelical Lutheran Church of Cameroon
Rev. Lloyd H. Smith
delegate
Evangelical Lutheran Church of the Central
Africa Empire
Rev. Bernard Zama
delegate
Evangelical Lutheran Church of the Central
Africa Empire
Mr Musa Araon
delegate
Evangelical Church of Eritrea
Rev. Ogarebi Hibtes
delegate
Evangelical Church of Eritrea
Mr Emmanuel Abraham
delegate
Evangelical Lutheran Church Mekane
Yesus
Rev. Jonas Deressa
delegate
Evangelical Lutheran Church Mekane
Yesus
Ms Elizabeth Karorsa
delegate
**Evangelical Lutheran Church Mekane
Yesus**
Ms Mary Maragia
delegate
Lutheran Church in Kenya
Rev. Richard Otieno Olak
delegate
Lutheran Church in Kenya
Rt. Rev. Roland Payne
delegate
Lutheran Church in Liberia
Ms Casselia Stewart
delegate
Lutheran Church in Liberia
Mr Ramampindra Solonjatovo
delegate

Malagasy Lutheran Church
Mr Rasolofondraibe Israel
delegate
Malagasy Lutheran Church
Rev. Ratsimbazafy Alfred
delegate
Malagasy Lutheran Church
Rev Ranaivojaona Razafimanantsoa
delegate
Malagasy Lutheran Church
Mr Razafindrasatranabo Jacques
delegate
Malagasy Lutheran Church
Ms Abéline Razanamamy
delegate
Malagasy Lutheran Church
Landespropst Kurt Kirschnereit
delegate
Deutsche Evangelisch Lutherische Kirche
in SuedWestAfrica
Ms Elizabeth Kuntze
delegate
**Deutsche Evangelisch Lutherische Kirche
in SuedWestAfrica**
Rt Rev. Leonard Auala
delegate
Evangelical Lutheran Ovambokavango
Church
Rev. Asser Lihongo
delegate
Evangelical Lutheran Ovambokavango
Church
Mr Leonard Mukwiilongo
delegate
Evangelical Lutheran Ovambokavango
Church
Rev. Henrik Frederik
delegate
Evangelical Lutheran in South-West Africa
Ms Magdalena Hoebes
delegate
Evangelical Lutheran in South-West Africa
Rev Johannes Lukas de Vries delegate
Evangelical Lutheran in South-West Africa
Rev, Anthony Bumbum
delegate
Lutheran Church of Christ in the Sudan
Ms Fibi Nadah
delegate
Lutheran Church of Christ in the Sudan
Ms Martha Udomah
delegate
Lutheran Church of Nigeria
Rev. Nelson Unwene
delegate
Lutheran Church of Nigeria
Rev. J.C. Shiri
delegate
Evangelical Lutheran Church in Rhodesia
Mr J.M.B. Dithlage
delegate
Evangelical Lutheran Church in Southern
Africa
Miss Ruth Greeff
delegate

**Evangelical Lutheran Church in Southern
Africa**
Rev. P. B. Mhlungu
delegate
Evangelical Lutheran Church in Southern
Africa
Dean E.N.S. Mitshekwane
delegate
Evangelical Lutheran Church in Southern
Africa
Pastor G. Plüddemann
delegate
Evangelisch-lutherische Kirche in Suedli-
chen Afrika
Pastor D. Schütte
delegate
Evangelisch-lutherische Kirche in Suedli-
chen Afrika (Hermannsburg)
Bishop A. W. Habelgaarn
delegate
Moravian Church in South Africa
Mr David Kivambe
delegate
Evangelical Lutheran Church in Tanzania
Rt Rev. Sebastian Kolowa
delegate
Evangelical Lutheran Church in Tanzania
Rt Rev. Eliewaha Mshana
delegate
Evangelical Lutheran Church in Tanzania
Mr Abraham Mrase
delegate
Evangelical Lutheran Church in Tanzania
Ms Anna Namilikwa
delegate
Evangelical Lutheran Church in Tanzania
Ms Adelita Sipto Sulle
delegate
Evangelical Lutheran Church in Tanzania

Ex-Officio/Executive Committee

**Dr Marthe Ramiamanana Ralivao Mala-
gasy Lutheran Church**
Rakoto Andianarijaona
Malagasy Lutheran Church
Bishop Manas Buthelezi
Evangelical Lutheran Church in Southern
Africa
Rev. Ezra Gebremedhin
Bishop Josiah Kibira
Evangelical Lutheran Church in Tanzania
Rev. Judah Kiwovele
Evangelical Lutheran Church in Tanzania
Rev. Zephaniah Gunda
Evangelical Lutheran Church in Tanzania

Advisers

Rev. F. C. Bell
Evangelical Lutheran Church in Southern
Africa
Mr Sibusiso Bengu

Evangelical Lutheran Church in Southern Africa
 Rev. J. Stanley Benson
 Evangelical Lutheran Church in Tanzania
 Rev. Roland Diggs
 Lutheran Church in Liberia
 Mr Allan Gottneid
 Evangelical Lutheran Church in Tanzania
 Rev. B. Kiporoza
 Evangelical Lutheran Church in Tanzania
 Rev. E. Kweka
 Evangelical Lutheran Church in Tanzania
 Rev. S. Lutahoire
 Evangelical Lutheran Church in Tanzania
 Mr Nikolaus Maro
 Evangelical Lutheran Church in Tanzania
 Mr C.M. Mukoyogo
 Evangelical Lutheran Church in Tanzania
 Rev. W.E. Mwakagali
 Evangelical Lutheran Church in Tanzania
 Dear A.A. Noko
 Evangelical Lutheran Church in Rhodesia
 Rev. H. Palm
 Lutheran Church in Kenya
 Mr Karlsen Schmale
 Evangelical Lutheran Church in Southern Africa
 Rev. Elinaza Sendoro
 Evangelical Lutheran Church in Tanzania
 Rev. S. Y. Swallo
 Evangelical Lutheran Church in Tanzania
 Rev. Gudina Tumsa
 Evangelical Ethiopian Lutheran Church Mekane Yesus
 Rev. L. M. Vuhahula
 Evangelical Lutheran Church in Tanzania
 Rev. B. Yonathan
 Evangelical Lutheran Church in Tanzania

1984: LWF Assembly in Budapest, Hungary

Mr John Kururia
 delegate
 Evangelical Lutheran Church in Kenya
Ms Josephine Kururia Momanyi
 delegate
Evangelical Lutheran Church in Kenya
 Mr Mervyn Assur
 delegate
 Evangelical Lutheran Church in Southern Africa
 Bishop Manas Buthelezi
 delegate
 Evangelical Lutheran Church in Southern Africa
 Mr Bojelo Modisane
 delegate
 Evangelical Lutheran Church in Southern Africa
 Mr Daniel Rapoo
 delegate

Evangelical Lutheran Church in Southern Africa
 Mr Ntwampe Serote
 delegate
 Evangelical Lutheran Church in Southern Africa
 Mr Christoph Brandt
 delegate
 Evangelical Lutheran Church in Southern Africa (Cape Church)
Ms Johanna Bock
 delegate
Evangelical Lutheran Church in Namibia
Ms Erica Forbes
 delegate
Evangelical Lutheran Church in Southern Africa
 Mr Henrick Frederik
 delegate
 Evangelical Lutheran Church in Southern Africa
 Mr Samuel Kimbele
 delegate
 Evangelical Lutheran Church in Tanzania
 Rt Rev. Sebastian Kolowa
 delegate
 Evangelical Lutheran Church in Tanzania
 Rt Rev. Erasto Kweka
 delegate
 Evangelical Lutheran Church in Tanzania
Ms Namnyak Laiser
 delegate
Evangelical Lutheran Church in Tanzania
 Mr Joachim Macha
 delegate
 Evangelical Lutheran Church in Tanzania
 Mr Mtango Grayson
 delegate
 Evangelical Lutheran Church in Tanzania
Ms Salomé Nkurlu
 delegate
Evangelical Lutheran Church in Tanzania
 Rt Rev. Elinaza Sendoro
 delegate
 Evangelical Lutheran Church in Tanzania
 Ret Rev. Solomon Swallo
 delegate
 Evangelical Lutheran Church in Tanzania
 Mr Ndebaleno Mboyi
 delegate
 Evangelical Lutheran Church in Zimbabwe
 Rev. Ambrose Moyo
 delegate
 Evangelical Lutheran Church in Zimbabwe
Ms Marthe Ahmadou
 delegate
Evangelical Lutheran Church in Cameroon
 Mr Robert Findzie
 delegate
 Evangelical Lutheran Church in Cameroon
 Mr Amtse Songsare
 delegate
 Evangelical Lutheran Church in Cameroon
 Mr Olin Sletto
 delegate

Evangelical Lutheran Church of Central African Republic
 Mr Yacob Tesfai
 delegate
 Evangelical Lutheran of Eritrea
 Mr Bulti Alexu
 delegate
 Evangelical Ethiopian Church Mekane Yesus
Ms Addise Botcho
 delegate
Evangelical Ethiopian Church Mekane Yesus
 Mr Yadessa Daba
 delegate
 Evangelical Ethiopian Church Mekane Yesus
 Rev. Bermanu Ofgaa
 delegate
 Evangelical Ethiopian Church Mekane Yesus
Ms Adanech Onke
 delegate
Evangelical Ethiopian Church Mekane Yesus
 Mr Heikki Ausiku
 delegate
 Evangelical Lutheran Ovambokavamgo Church, Namibia
 Mr Kleopas Dumeni
 delegate
 Evangelical Lutheran Ovambokavamgo Church, Namibia
Ms Milja Shivute
 delegate
Evangelical Lutheran Ovambokavamgo Church, Namibia
 Mr Wilfried Blank
 delegate
 German Evangelical Lutheran Church in Namibia
Ms Erika Stier
 delegate
German Evangelical Lutheran Church in Namibia
 Mr Roland Payne
 delegate
 Evangelical Lutheran Church in Liberia
Ms Susannah Telewoda
 delegate
Evangelical Lutheran Church in Liberia
 Mr Michal Bongji
 delegate
 Lutheran Church of Christ in Nigeria
 Mr Anthony Bumbum
 delegate
 Lutheran Church of Christ in Nigeria
 Mr Jean-Michel Miha
 delegate
 Malagasy Lutheran Church
Ms Rozinirina Rabodoarijaona
 delegate
Malagasy Lutheran Church
 Mr Razafimanatsoa Ranaivojaona
 delegate

Malagasy Lutheran Church
Mr Peri Rasolondraibe
delegate
Malagasy Lutheran Church
Mr Martin Wessems
delegate
Moravian Church in Southern Africa

**1990: LWF Assembly
in Curitiba, Brazil**

Ms Felicity Seitshiro
delegate
Evangelical Lutheran Church in Bostswana
Rev. Philip Robinson
delegate
Evangelical Lutheran Church in Bostswana
Ms Pauline Iya
delegate
Evangelical Lutheran Church in Cameroon
Rev. Amtse Pierre Songsare
delegate
Evangelical Lutheran Church in Cameroon
Ms Berur Bahlebi
delegate
Evangelical Church of Eritrea
Rev. Ogbarebi Hibtes
delegate
Evangelical Church of Eritrea
Ms Addise Botcho
delegate
**Ethiopian Evangelical Church Mekane
Yesus**
Dr Solomon Gidada
delegate
Ethiopian Evangelical Church Mekane
Yesus
Rev. Yadessa Daba
delegate
Ethiopian Evangelical Church Mekane
Yesus
Mr Dereje Tilahun
delegate
Ethiopian Evangelical Church Mekane
Yesus
Rev. Paul Denou
delegate
Evangelical Lutheran Church Central Af-
rican Republic
Mr Christopher Sure
delegate
Evangelical Lutheran Church in Kenya
Rev. Francis Onderi
delegate
Evangelical Lutheran Church in Kenya
Ms Martha Omoganda
delegate
Evangelical Lutheran Church in Kenya
Ms Ora Krangar
delegate
Lutheran Church in Liberia
Mr John Scott
delegate

Lutheran Church in Liberia
Rev. Jean Fenomanana
delegate
Malagasy Lutheran Church
Rev. Benjamin Rabenorolahy
delegate
Malagasy Lutheran Church
Mr Mahavatra Rafam'Andrianjafy
delegate
Malagasy Lutheran Church
Ms Hailanto Rakotoseheno
delegate
Malagasy Lutheran Church
Ms Martine Rasoafara
delegate
Malagasy Lutheran Church
Ms Fleurine Rasoanandrasana
delegate
Malagasy Lutheran Church
Ms Philomene Rasoarimanana
delegate
Malagasy Lutheran Church
Rev. Joseph Bvumbwe
delegate
Evangelical Lutheran Church in Malawi
Bishop Kleopas Dumeni
delegate
Evangelical Lutheran Church in Namibia
Ms Fenni Kaapanda
delegate
Evangelical Lutheran Church in Namibia
Ms Pauly Tshilongo
delegate
Evangelical Lutheran Church in Namibia
Propst Karl Sundermeier
delegate
Evangelical Lutheran Church in Namibia
Rev. Henrik Frederik
delegate
Evangelical Lutheran Church in South
West Africa
Mr Gottfried Geiser
delegate
Evangelical Lutheran Church in South
West Africa
Ms Rauha Hangula
delegate
**Evangelical Lutheran Church in South
West Africa**
Ms Rachel Aliyuda
delegate
Lutheran Church of Christ in Nigeria
Mr Akila Ganseuri
delegate
Lutheran Church of Christ in Nigeria
Archbishop David Windibirizi
delegate
Lutheran Church of Christ in Nigeria
Rev. Samuel Udofia
delegate
Lutheran Church in Nigeria
Ms Ako Umanah
delegate
Lutheran Church in Nigeria
Ms Dorca Umoffia

delegate
Evangelical Lutheran Church in Namibia
Rev. Mervyn Assur
delegate
Evangelical Lutheran Church in Southern
Africa
Bishop Manas Buthelezi
delegate
Evangelical Lutheran Church in Southern
Africa
Ms Katy Heradien
delegate
**Evangelical Lutheran Church in Southern
Africa**
Rev. Olga Phina Kgosana
adviser
**Evangelical Lutheran Church in Southern
Africa**
Rev. Jonathan Matthews
delegate
Evangelical Lutheran Church in Southern
Africa
Bishop Nils Rohwer
delegate
Evangelical Lutheran Church in Southern
Africa
Rev. Solomon Serote
delegate
Evangelical Lutheran Church in Southern
Africa
Mr Bernard Fortuin
delegate
Moravian Church in Southern Africa
Ms Charmaine Jantjies
delegate
Moravian Church in Southern Africa
Rev. Joel Buya
delegate
Evangelical Lutheran Church in Tanzania
– Kenya Synod
Mr George Fupe
delegate
Evangelical Lutheran Church in Tanzania
Rt Rev. Erasto Kweka
delegate
Evangelical Lutheran Church in Tanzania
Ms Faith Lugazia
delegate
Evangelical Lutheran Church in Tanzania
Bishop Eliwaha Mshana
delegate
Evangelical Lutheran Church in Tanzania
Ms Phoebe Msigomba
delegate
Evangelical Lutheran Church in Tanzania
Rev. Amon Mwakisunga
delegate
Evangelical Lutheran Church in Tanzania
Ms Grace Sima
delegate
Evangelical Lutheran Church in Tanzania
Mr Amani Mwenegoha
advisor
Evangelical Lutheran Church in Tanzania
Ms Maloba Kamwanga

delegate
Evangelical Lutheran Community in Zaire
Rev. Ngoy Kasukuti
delegate
Evangelical Lutheran Community in Zaire
Dr Ambrose Moyo
adviser
Evangelical Lutheran Church in Zimbabwe
Ms Enittah Nyoni
delegate
Evangelical Lutheran Church in Zimbabwe
Mr Sebata Andrew
delegate
Evangelical Lutheran Church in Zimbabwe

Ex-Officio/Council members

Ms Mercy Davids
Evangelical Lutheran Church in Southern Africa
Ms Susannah Telewoda
Lutheran Church in Liberia
Dr Simon Maimela
Evangelical Lutheran Church in Southern Africa

1997: LWF Assembly in Hong Kong, China

Ms Margaret Kobue
delegate
Evangelical Lutheran Church in Botswana
Bishop Philip Robinson
delegate
Evangelical Lutheran Church in Botswana
Ms Marthe Ahmadou
delegate
Evangelical Lutheran Church of Cameroon
Ms Odette Doka Soumai Barya
delegate
Evangelical Lutheran Church of Cameroon
Ms Vamoulke Bailabar
delegate
Evangelical Lutheran Church of Cameroon
Rev. Amtsé Songsare
delegate
Church of the Lutheran Brethren of Cameroon
President Robert Goyek Daga
delegate
Church of the Lutheran Brethren of Cameroon
Mr Joel Bobo
delegate
Evangelical Lutheran Church of the Central African Republic
Ms Josephine Mbaka
delegate
Evangelical Lutheran Church of the Central African Republic
Ms Bekure Daba
delegate

Ethiopian Evangelical Church Mekane
Jesus
President Yadessa Daba
delegate
Ethiopian Evangelical Church Mekane
Jesus
Mr Yared Hassen Halche
delegate
Ethiopian Evangelical Church Mekane
Jesus
Rev. Wakseyoum Idosa-Negeri
delegate
Ethiopian Evangelical Church Mekane
Jesus
Ms Tsehainesh Kenea
delegate
Ethiopian Evangelical Church Mekane
Jesus
Ms Felekech Negussie
delegate
Ethiopian Evangelical Church Mekane
Jesus
Ms Biftu Hordofa
delegate
Ethiopian Evangelical Church Mekane
Jesus
Mr Abebe Yohannes
delegate
Ethiopian Evangelical Church Mekane
Jesus
Bishop Zachariah Kahuthu
delegate
Kenya Evangelical Lutheran Church
Rev. Samuel Lotukey
delegate
Kenya Evangelical Lutheran Church
Ms Miriam Njapit
delegate
Kenya Evangelical Lutheran Church
Ms Joyce Rono
delegate
Kenya Evangelical Lutheran Church
Miss Esther Kellemu
delegate
Lutheran Church in Liberia
Bishop Sumoward Harris
delegate
Lutheran Church in Liberia
Bishop Joseph Bvumbwe
delegate
Evangelical Lutheran Church in Malawi
Ms Julliet Phiri
delegate
Evangelical Lutheran Church in Malawi
President Benjamin Rabenorolahy
delegate
Malagasy Lutheran Church
Mr Richard Andreas
delegate
Malagasy Lutheran Church
Ms Marie-Louissette Hantanirina
delegate
Malagasy Lutheran Church
Rev. Jean Baptiste Rakotomaro
delegate

Malagasy Lutheran Church
Ms Helene Ralivao
delegate
Malagasy Lutheran Church
Mr Paul Rasoanaivo
delegate
Malagasy Lutheran Church
Ms Emma Claire Rasoarivonjy
delegate
Malagasy Lutheran Church
Ms Ravaka Vonijinirina
delegate
Malagasy Lutheran Church
Bishop Petrus Diergaardt
delegate
Evangelical Lutheran Church in the Republic of Namibia
Mr Lazarus Nickey Gaseb
delegate
Evangelical Lutheran Church in the Republic of Namibia
Rev. Pauline Guriras
delegate
Evangelical Lutheran Church in the Republic of Namibia
Rev. Magdalena Yashalongo
delegate
Evangelical Lutheran Church in Namibia
Bishop Kleopas Dumeni
delegate
Evangelical Lutheran Church in Namibia
Ms Julia Ilonga
delegate
Evangelical Lutheran Church in Namibia
Rev. Lukas Nantanga
delegate
Evangelical Lutheran Church in Namibia
Ms Aune Shindongo
delegate
Evangelical Lutheran Church in Namibia
Landespropst Reinhard Keding
delegate
Evangelical Lutheran Church in Namibia
Rev. Astrid Weyermueller
delegate
Evangelical Lutheran Church in Namibia
Archbishop David Windibiziri
delegate
The Lutheran Church of Christ in Nigeria
Bishop Phanuel Agongtara
delegate
The Lutheran Church of Christ in Nigeria
Ms Parmata Ishaya
delegate
The Lutheran Church of Christ in Nigeria
Ms Comfort Sankem
delegate
The Lutheran Church of Christ in Nigeria
Ms Brenda Akpan
delegate
The Lutheran Church of Nigeria
President Samuel Udofia
delegate
The Lutheran Church of Nigeria
President Ndeb Diouf

delegate
The Lutheran Church of Senegal
Mr Ibrahim Ndior
delegate
The Lutheran Church of Senegal
Rev. Marie Barnett
delegate
Evangelical Lutheran Church in Sierra Leone
Rev. Tom Barnett
delegate
Evangelical Lutheran Church in Sierra Leone
Ms Virginia Nompilo Brukwe
delegate
The Moravian Church in Southern Africa
Ms Doreen Dlamini
delegate
Evangelical Lutheran Church in Southern Africa
Ms Edith Khathi
delegate
Evangelical Lutheran Church in Southern Africa
Ms Audrey Makgatho Makgethwa
delegate
Evangelical Lutheran Church in Southern Africa
Bishop Nils Rohwer
delegate
Evangelical Lutheran Church in Southern Africa (Cape Church)
Mr Alfred Shaku
delegate
Evangelical Lutheran Church in Southern Africa
Bishop Dieter Lilje
delegate
Evangelical Lutheran Church in Southern Africa
Bishop Andreas Fortuin
delegate
Evangelical Lutheran Church in Southern Africa
Rev. Silke Moolman
delegate
Evangelical Lutheran Church in Southern Africa
Rev. Gertrud Toensing
delegate
Evangelical Lutheran Church in Southern Africa
Rev. Gerhard de Wee
delegate
Evangelical Lutheran Church in Southern Africa
Ms Elizabeth Fupe
delegate
Evangelical Lutheran Church in Tanzania
Ms Rebecca Kurubai
delegate
Evangelical Lutheran Church in Tanzania
Bishop Erasto Kweka
delegate
Evangelical Lutheran Church in Tanzania

Bishop Owdenburg Mdegella
delegate
Evangelical Lutheran Church in Tanzania
Bishop Samson Mushemba
delegate
Evangelical Lutheran Church in Tanzania
Ms Rachel Ramadhani
delegate
Evangelical Lutheran Church in Tanzania
Bishop Ngoy Kasukuti
delegate
Evangelical Lutheran Church in Zaire
Ms Ngoy Kisimba
delegate
Evangelical Lutheran Church in Zaire
Ms Esnath Dube
delegate
Evangelical Lutheran Church in Zimbabwe
Bishop Ambrose Moyo
delegate
Evangelical Lutheran Church in Zimbabwe

Ex-officio/council members

Bishop Manas Buthelezi
Evangelical Lutheran Church in Southern Africa
Bishop Ronald Diggs
Lutheran Church in Liberia
Rev. Dr Hendrik Frederik
Evangelical Lutheran Church in the Republic of Namibia
Ms Enittah Nyoni
Evangelical Lutheran Church in Zimbabwe
Bishop Francis Onderi
Evangelical Lutheran Church in Kenya
Ms Fleurine Rasoanandrasana
Malagasy Lutheran Church

Official visitors:

Ms Susannah Telewoda
official visitor
Lutheran Church in Liberia

2003: LWF Assembly in Winnipeg, Canada

Advisers

MOYO, Ambrose
Lutheran Communion in Southern Africa (LUCSA)
South Africa

Delegates

ABELI, Beatrice Elinami
Kenya Evangelical Lutheran Church

Kenya
ALEMU, Netsanet
The Ethiopian Evangelical Church Mekane Yesus
Ethiopia
AMAAMBO, Filemon
The Evangelical Lutheran Church in Namibia (ELCIN)
Namibia
ANDREAS, Richard Tsitohafison
Malagasy Lutheran Church
Madagascar
BABBA, Nemuel A.
The Lutheran Church of Christ in Nigeria
Nigeria
BAIGO-DARI, Simone-Agathe
Lutheran Church of the Central African Republic
Central African Republic
BAILABAR, Hawa Vamoulke
Church of the Lutheran Brethren of Cameroon
Cameroon
BANDA, Matildah
Evangelical Lutheran Church in Zambia
Zambia
BARNETT, Thomas J.
Evangelical Lutheran Church in Sierra Leone
Sierra Leone
BONGI, Michal
The Lutheran Church of Christ in Nigeria
Nigeria
BOTLHOLE, Basetsana
Evangelical Lutheran Church in Botswana
Botswana
BVUMBWE, Joseph Paul
Evangelical Lutheran Church in Malawi
Malawi
DINSA, Aberash
The Ethiopian Evangelical Church Mekane Yesus
Ethiopia
DLAMINI, Doreen T.
Evangelical Lutheran Church in Southern Africa
South Africa
DUBE, Litsietsi M.
Evangelical Lutheran Church in Zimbabwe
Zimbabwe
EKANEM, Effiong Etim
The Lutheran Church of Nigeria
Nigeria
FREEMAN, Comfort M.
Lutheran Church in Liberia
Liberia
GEMEDA, Yeshimebet
The Ethiopian Evangelical Church Mekane Yesus
Ethiopia
GHEBREKRISTOS OGBALIDET, Fikreyesus
The Evangelical Church of Eritrea
Eritrea
GOBENA, Iteffa

The Ethiopian Evangelical Church Mekane
 Yesus
 Ethiopia
 GRAGNE, Hunduma
 The Ethiopian Evangelical Church Mekane
 Yesus
 Ethiopia
 HAMUKWAYA, Hilja
 The Evangelical Lutheran Church in Namibia (ELCIN)
 Namibia
 HARRIS, Sumoward E.
 Lutheran Church in Liberia
 Liberia
 HAUSKELLER, Christine
 Evangelical Lutheran Church in Congo
 Democratic Republic of the Congo
 JAIQUIRA, Armando
 Evangelical Lutheran Church in Mozambique
 Mozambique
 JONGOLO, Mnyamana Witness Joe
 Evangelical Lutheran Church in Southern Africa
 South Africa
 KABAMBA MUKALA WAKASONKU, Daniel
 Evangelical Lutheran Church in Congo
 Democratic Republic of the Congo
 KAHLANA, Amanda Portia
 Moravian Church in South Africa
 South Africa
 KAHUTHU, Zachariah
 Kenya Evangelical Lutheran Church
 Kenya
 KAMEETA, Zephania
 Evangelical Lutheran Church in the Republic of Namibia (ELCRN)
 Namibia
 KAMHO, Henog Shituuete
 Evangelical Lutheran Church in the Republic of Namibia (ELCRN)
 Namibia
 KAULINGE, Apollos
 The Evangelical Lutheran Church in Namibia (ELCIN)
 Namibia
 KAUMBA KALUNJELE, Robert
 Evangelical Lutheran Church in Zambia
 Zambia
 KAYEMO, Feyessa
 The Ethiopian Evangelical Church Mekane
 Yesus
 Ethiopia
 KEDING, Reinhard
 Evangelical Lutheran Church in Namibia (ELCIN-GELC)
 Namibia
 KITUTU, Doris Stephen
 Evangelical Lutheran Church in Tanzania
 Tanzania
 LERUM, Isaiah Isa
 The Lutheran Church of Christ in Nigeria
 Nigeria

LILJE, Dieter Reinhard
 Evangelical Lutheran Church in Southern Africa (N-T)
 South Africa
 MADINGA, Mabel
 Evangelical Lutheran Church in Malawi
 Malawi
 MENETTE, Nghinanavo
 Evangelical Lutheran Church of Angola
 Angola
 MGEYEKWA, Zephania
 Evangelical Lutheran Church in Tanzania
 Tanzania
 MOOLMAN, Silke
 Evangelical Lutheran Church in Southern Africa (Cape Church)
 South Africa
 MOTSUMI, Lesley G.
 Evangelical Lutheran Church in Botswana
 Botswana
 MSANGI, Stephano Ombeni
 Evangelical Lutheran Church in Tanzania
 Tanzania
 MUNGURE, Irene Doreen
 Evangelical Lutheran Church in Tanzania
 Tanzania
 MWAIPOPO, Ambele
 Evangelical Lutheran Church in Tanzania
 Tanzania
 MWAMUGOBOLE, Ipyana A.
 Evangelical Lutheran Church in Tanzania
 Tanzania
 MWAURA, Mary
 Evangelical Lutheran Church in Kenya
 Kenya
 NAMUNYEKWA, Titus
 Evangelical Lutheran Church of Angola
 Angola
 NEGA TESSO, Alemu
 The Ethiopian Evangelical Church Mekane
 Yesus
 Ethiopia
 NYIWE, Thomas
 Evangelical Lutheran Church of Cameroon
 Cameroon
 OBARE OMWANZA, Walter E.
 Evangelical Lutheran Church in Kenya
 Kenya
 RABENOROLAHY, Benjamin
 Malagasy Lutheran Church
 Madagascar
 RABENOROLAHY, Rahantanirina
 Malagasy Lutheran Church
 Madagascar
 RAKOTOMALALA, Rasoanaivo
 Malagasy Protestant Church in France
 France
 RAKOTOMARO, Jean Baptiste
 Malagasy Lutheran Church
 Madagascar
 RALIVAO, Helene
 Malagasy Lutheran Church
 Madagascar
 RAMANANTSOA, Flore Jacqueline
 Malagasy Lutheran Church

Madagascar
 ROEHRS, Petra
 Evangelical Lutheran Church in Southern Africa (N-T)
 South Africa
 ROHWER, Nils
 Evangelical Lutheran Church in Southern Africa (Cape Church)
 South Africa
 RWEYEMAMU, Christa P.K.
 Evangelical Lutheran Church in Tanzania
 Tanzania
 SAMOELA, Georges
 Malagasy Lutheran Church
 Madagascar
 SEEGER, Heidrun
 Evangelical Lutheran Church in Namibia (ELCIN-GELC)
 Namibia
 SHENGENA, Naomi
 Evangelical Lutheran Church in Tanzania
 Tanzania
 SHILEKA, Suama Naita
 The Evangelical Lutheran Church in Namibia (ELCIN)
 Namibia
 SIBIYA, Louis
 Evangelical Lutheran Church in Southern Africa
 South Africa
 SIBIYA, Selina
 Evangelical Lutheran Church in Southern Africa
 South Africa
 SWART, Angelene
 Moravian Church in South Africa
 South Africa
 UMOFFIA, Dorcas
 The Lutheran Church of Nigeria
 Nigeria
 VILANDER, Charlotte Bellinda
 Evangelical Lutheran Church in Southern Africa
 South Africa
 VRIES, Leonie
 Evangelical Lutheran Church in the Republic of Namibia (ELCRN)
 Namibia
 YIMAM, Rahel
 The Ethiopian Evangelical Church Mekane
 Yesus
 Ethiopia

**Ex-Officio participants/
 Council members**
 AKPAN, Brenda
 The Lutheran Church of Nigeria
 Nigeria
 KAMAU, Paul Mbugua
 Kenya Evangelical Lutheran Church
 Kenya
 MUSHEMBA, Samson
 Evangelical Lutheran Church in Tanzania
 Tanzania

ROBINSON, Philip J.
Evangelical Lutheran Church in Botswana
Botswana
ZARI-DOKA, Madeleine
Lutheran Church of the Central African
Republic
Central African Republic

2010: LWF Assembly in Stuttgart, Germany

Advisers

ERESO, Almaw Gari
LWF Endowment Fund Board
Ethiopia
MDEGELLA, Owdenburg
Evangelical Lutheran Church in Tanzania
Tanzania
MUNGA, Stephen
Lutheran Mission Cooperation
Tanzania
MWAIPOPO, Ambele
Evangelical Lutheran Church in Tanzania
Tanzania

Co-opted staff

DJOBDI, Simon
Cameroon
LOBULU, Elizabeth
Tanzania
MUNGURE, Elieshi Ayo
Tanzania
OJIE, Abuo
Nigeria
RAKOTO, Tsiritsimihena Endor
Madagascar
RAMASHAPA, Johannes
South Africa

Delegates

ABDISA MULETA, Degitu
The Ethiopian Evangelical Church Mekane
Yesus
Ethiopia
ABOKA, Moses
Evangelical Lutheran Church in Kenya
Kenya
ADA, Jeannette
Evangelical Lutheran Church of Cameroon
Cameroon
ADDO, Aynalem
The Ethiopian Evangelical Church Mekane
Yesus
Ethiopia
ALIGAZ, Achamyesh Amare
The Ethiopian Evangelical Church Mekane
Yesus
Ethiopia

BABBA, Nemuel
The Lutheran Church of Christ in Nigeria
Nigeria
BAONIZAFIMANANA, Jeannette
Malagasy Lutheran Church
Madagascar
BARNETT, Thomas
Evangelical Lutheran Church in Sierra
Leone
Sierra Leone
BARTOLOMEU, Isabel Antonio
Evangelical Lutheran Church of Angola
Angola
BUBERWA, Elisa
Evangelical Lutheran Church in Tanzania
Tanzania
BVUMBWE, Joseph Paul
Evangelical Lutheran Church in Malawi
Malawi
CHANA, Alfred
Evangelical Lutheran Church in Zambia
Zambia
DIBISA, Yonas Yegzu
The Ethiopian Evangelical Church Mekane
Yesus
Ethiopia
DUFENI, Lechisa
The Ethiopian Evangelical Church Mekane
Yesus
Ethiopia
EKONG, Christian
The Lutheran Church of Nigeria
Nigeria
EKONG, Offiong Christian
The Lutheran Church of Nigeria
Nigeria
EPHRAIM SUWA, Christopher
The Lutheran Church of Christ in Nigeria
Nigeria
FABIEN, Lotera
Malagasy Lutheran Church
Madagascar
FUDUTA, Jessica Benjamin
The Lutheran Church of Christ in Nigeria
Nigeria
GARGA-ZIZI, Enoch
Evangelical Lutheran Church of Cameroon
Cameroon
GETACHEW, Workinesh
The Ethiopian Evangelical Church Mekane
Yesus
Ethiopia
GARISES, Sophi
Evangelical Lutheran Church in the Re-
public of Namibia
Namibia
GOLIKE, André
Evangelical Lutheran Church of the Central
African Republic
Central African Republic
GOYEK, Robert
Church of the Lutheran Brethren of Cam-
eroon
Cameroon
GYAMPO-KUMI, Harriet

Evangelical Lutheran Church of Ghana
Ghana
HALAKHE, Halkano John
Evangelical Lutheran Church in Kenya
Kenya
HANSEN, Magrieth
Evangelical Lutheran Church in the Re-
public of Namibia
Namibia
HARRIS, Sumoward
Lutheran Church in Liberia
Liberia
HERTEL, Erich
Evangelical Lutheran Church in Namibia
(ELCIN-GELC)
Namibia
IDOSA, Wakseyoum
The Ethiopian Evangelical Church Mekane
Yesus
Ethiopia
KAHUTHU WACHIRA, Zachariah
Kenya Evangelical Lutheran Church
Kenya
KALIISA, George
Lutheran Church of Rwanda
Rwanda
KAMILE, Ketema
The Ethiopian Evangelical Church Mekane
Yesus
Ethiopia
KANYEMBA, Martha
The Evangelical Lutheran Church in Na-
mibia (ELCIN)
Namibia
KAULA, Agnes
Kenya Evangelical Lutheran Church
Kenya
KGATHI, Helnah
Evangelical Lutheran Church in Botswana
Botswana
KIIZA, Eliet
Evangelical Lutheran Church in Tanzania
Tanzania
KILLEWA, Brighton
Evangelical Lutheran Church in Tanzania
Tanzania
KISHIMBO, Freedom
Evangelical Lutheran Church in Tanzania
Tanzania
KISTING, Paul Hatani
Evangelical Lutheran Church in the Re-
public of Namibia
Namibia
KONTOMA, Deed Jaldessa
The Ethiopian Evangelical Church Mekane
Yesus
Ethiopia
KUMLENG, Joseph Dafiyem
The Lutheran Church of Christ in Nigeria
Nigeria
LAHINIRIKO, Jean
Malagasy Lutheran Church
Madagascar
LAISER, Mary Eliakimu
Evangelical Lutheran Church in Tanzania

Tanzania
 LASCO, Lydia
 The Lutheran Church of Christ in Nigeria
 Nigeria
 LOHA, Tadelech
 The Ethiopian Evangelical Church Mekane
 Yesus
 Ethiopia
 MABASSO, José
 Evangelical Lutheran Church in Mozam-
 bique
 Mozambique
 MADINGA, Mabel
 Evangelical Lutheran Church in Malawi
 Malawi
 MAHENGE, Omega
 Evangelical Lutheran Church in Tanzania
 Tanzania
 MALASUSA, Alex
 Evangelical Lutheran Church in Tanzania
 Tanzania
 MALIK, Titi
 The Lutheran Church of Christ in Nigeria
 Nigeria
 MAREALLE, Aripa
 Evangelical Lutheran Church in Tanzania
 Tanzania
 MEHARI, Asfaha
 The Evangelical Lutheran Church of Eritrea
 Eritrea
 MENGON, Ruth
 Lutheran Church in Liberia
 Liberia
 MOCHA, Simeon
 The Ethiopian Evangelical Church Mekane
 Yesus
 Ethiopia
 MOENGA, Cosmos
 Evangelical Lutheran Church in Botswana
 Botswana
 MOGAJANE, Raato Nathaniel
 Evangelical Lutheran Church in Southern
 Africa
 South Africa
 MOYO, Elitha
 Evangelical Lutheran Church in Zimbabwe
 Zimbabwe
 MÜLLER, Horst
 Evangelical Lutheran Church in Southern
 Africa (Natal-Transvaal)
 South Africa
 NAMHINDO, Loide
 The Evangelical Lutheran Church in Na-
 mibia (ELCIN)
 Namibia
 NDAWANAPO, Tomás
 Evangelical Lutheran Church of Angola
 Angola
 NDELU, Sindisiwe
 Evangelical Lutheran Church in Southern
 Africa
 South Africa
 NKULU NSENGA, Marie
 Evangelical Lutheran Church in Congo
 Democratic Republic of Congo

OKON, Glory
 The Lutheran Church of Nigeria
 Nigeria
 OLE-LALTAIKA, Elifuraha
 Evangelical Lutheran Church in Tanzania
 Tanzania
 NTENGA, Victoria
 Evangelical Lutheran Church in Tanzania
 Tanzania
 NYABARO, Mary
 Evangelical Lutheran Church in Kenya
 Kenya
 NYIWE, Thomas
 Evangelical Lutheran Church of Cameroon
 Cameroon
 PHASWANA, Ndanganeni
 Evangelical Lutheran Church in Southern
 Africa
 South Africa
 RAHARIVAO, Jeannette
 Malagasy Lutheran Church
 Madagascar
 RAKOTO, Endor Modeste
 Malagasy Lutheran Church
 Madagascar
 RAMADHANI, Rachel
 Evangelical Lutheran Church in Tanzania
 Tanzania
 RANDRIANARIVELO, Miantsa Arivony
 Malagasy Lutheran Church
 Madagascar
 RANDRIANIRINA, Dieu-donné
 Malagasy Lutheran Church
 Madagascar
 ROHWER, Nils
 Evangelical Lutheran Church in Southern
 Africa (Cape Church)
 South Africa
 SAMOELA, Georges
 Malagasy Lutheran Church
 Madagascar
 SEFAKO, Dorcus Mamorathi
 Evangelical Lutheran Church in Southern
 Africa
 South Africa
 SÈNE, Pierre
 The Lutheran Church of Senegal
 Senegal
 SINDANO, Johannes
 The Evangelical Lutheran Church in Na-
 mibia (ELCIN)
 Namibia
 SHAVA, Naison
 Evangelical Lutheran Church in Zimbabwe
 Zimbabwe
 SHIVUTE, Thomas
 The Evangelical Lutheran Church in Na-
 mibia (ELCIN)
 Namibia
 SIBIYA, Dakalani Selina
 Evangelical Lutheran Church in Southern
 Africa
 South Africa
 SIBOYANA, Gloria
 Moravian Church in South Africa

South Africa
 SINDANO, Johannes
 The Evangelical Lutheran Church in Na-
 mibia (ELCIN)
 Namibia
 TCHIBINDA MAVOUNGOU, Joseph
 Evangelical Lutheran Church of Congo
 Congo, Republic
 TECHELO, Tagessech
 The Ethiopian Evangelical Church Mekane
 Yesus
 Ethiopia
 THEUNISSEN, Elise
 Moravian Church in South Africa
 South Africa
 ZINA, A. Elijah
 Lutheran Church in Liberia
 Liberia

Ex-Officio: former Council members

AKPAN, Brenda
 The Lutheran Church of Nigeria
 Nigeria
 GOBENA, Iteffa
 The Ethiopian Evangelical Church Mekane
 Yesus
 Ethiopia
 KAMEETA, Zephania
 Evangelical Lutheran Church in the Repub-
 lic of Namibia (ELCRN)
 Namibia
 KITUTU, Doris S.
 Evangelical Lutheran Church in Tanzania
 Tanzania
 MUSAH, Esther C.
 Lutheran Church in Liberia
 Liberia
 NGOY MULUNDA, Michel
 Evangelical Lutheran Church in Congo
 Democratic Republic of Congo
 RAZIVELO, Mariette
 Malagasy Lutheran Church
 Madagascar
 SWART, Angelene
 Moravian Church in South Africa
 South Africa

Official visitors:

BENKIE, Joyful
 Betseranai choir
 Zimbabwe
 DUBE, Omneti
 Betseranai choir
 Zimbabwe

The journey of the Lutheran Communion in Africa is rich and cannot not be shared in the few pages put together in this publication.

The intent of this publication is to highlight key milestones in the journey and encourage historians and researchers to engage in a more detailed work in the future.

ISBN 978-2-940459-41-4

